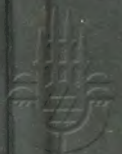


Bu eserin;
kataloglanması, dijital ortama aktarılması ve
elektronik ortamda kullanıma sunulması
İstanbul Kalkınma Ajansı (İSTKA)'nın desteğiyle
İBB Kültür ve Sosyal İşler Daire Başkanlığı
Kütüphane ve Müzeler Müdürlüğü (Atatürk Kitaplığı)
tarafından gerçekleştirilmiştir.

Proje No : İSTKA/2012/BİL/233
Destek Programı : Bilgi Odaklı Ekonomik Kalkınma Mali Destek Programı
Projeyi Destekleyen : İstanbul Kalkınma Ajansı (İSTKA)
Proje Adı : Osmanlı Dönemi Nadir Eserlerin
Kataloglanması, Dijital Ortama Aktarılması ve
Elektronik Ortamda Kullanıma Sunulması
Proje Sahibi Kuruluş : İBB Kültür ve Sosyal İşler Daire Başkanlığı
Proje Yüklenicisi : Yordam BT Ltd. Şti.
Proje Uygulama Yeri : Kütüphane ve Müzeler Müdürlüğü - Atatürk Kitaplığı
İSTANBUL – Beyoğlu

APAP-A
416
BELEDİYESİ



İSTANBUL
BÜYÜKŞEHİR
BELEDİYESİ
ATATÜRK KİTAPLIĞI



İstanbul Belediyesi

İnkılab Müzesi ve Kütüphanesi

Sayı: 3754

Oda	Dolab	Raf
2	2	2

İSTANBUL
BÜYÜKŞEHİR
BELEDİYESİ
ATATÜRK KİTAPLIĞI

كتاب

روح الحكمة

تأليف حضرة قطب فلك العلوم • وشمس سماه المنطوق
والمفهوم • الحائز للشرفين • والطائر الصيت في
الخالقين • صاحب السيادة والساحة والمفاخر
والرجاحة • مولانا السيد محمد ابي الهدي
أفندي الميادي الرفاعي الخالدي
لا زال يقد الأناهم بدور
فضائله • ويحت الأناهم
بفر فواضله
آمين

حقوق الطبع محفوظة لدوائف

طبع بمطبعة علي أحمد سكر بشارع محمد علي
سنة ١٣٦٦

ISTANBUL
BÜYÜKŞEHİR
BELEDİYESİ
ALTITÜRK KİTAPLIĞI

كتاب

روح الحكمة

تأليف حضرة قطب فلك العلوم * وشمس سماء المنطوق
والمفهوم * الحائز للشرفين * والطائر الصيت في
الخافقين * صاحب السيادة والسباحة والمفاخر
والرجاحة * مولانا السيد محمد ابني الهدى
أخدي الصيادي الرفاعي الخالدي
لا زال يلقب الانام بدر
فضائله * ويتحف الانام
بغير فواضله

آمين
Belediye
KİTAPLARI
No. 416

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

طبع بمطبعة علي أحمد سكر بتاريخ محمد علي عام
سنة ١٣٢٦

٦٠ 475

STANBUL
BÜYÜKŞEHİR
BELEDİYESİ
ATATÜRK KİTAPLIĞI

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وكفى . وسلام على عباده الذين اصطفى . ﴿ أما بعد ﴾
فيقول المتوكل على الله في كل الشؤون والدواعي . محمد أبو الهدى الصيادي
الرفاعي . كان الله له . وغفر بكرمه وفضله زلله آمين . هذا كتاب سمّيته
﴿ روح الحكمة ﴾ يعرف مضامينه أولو الكمال والعرفان . ويأنس به أرباب
الذوق والوجدان . والله المستعان . ﴿ الحكمة صناعة ونظرية وروحية ﴾
فالصناعية علاقتها بالكثائف . والنظرية تصلح الكثائف وترجع إلى اللطائف
والروحية لا تتعلق إلا باللطائف . فالكثائف عبارة عن المركبات من المواد
أو المفردات منها سواء كانت تلك في العالم الأعلى أو في العالم الأدنى .
واللطائف عبارة عن المواد اللطيفة . التي دقت عن الكثافة . فبقيت لطفاً
مجرداً . واكثرها في العالم الأعلى . والروحيات عبارة عن المعاني التي تساق
من برزخ الروح إلى العقل والفكر والخيال والحافظة والمذبرة وتسقط إلى
القلب من حضرة غير معينة وتهبط إلى الفكر لا عن قصد ولا عن هم
وجزم وتر بالخطر وتعدّل إلى السر وتحوّل في الضمير وتسامر العقل .
وأشرف أقسام الحكمة . القسم المعنوي الذي هو عبارة عن المعاني التي هي

سلطان الحكم في العقل والقلب والخطر . فالمعاني تنسج من أساليب متعددة
تتسلط على شؤون كثيرة . وفي الحقيقة لولا المعاني لما هذبت المواد . لأن
الهم هنيتها معنوية . فإذا هنزها المعنى الحكيم تسلطت على المادة . ففعلت
فيها ما برز عن المعنى من التقصد أو الدلالة أو الإشارة أو الشأن المدبر وغير
ذلك . ومن هذا المعنى قول القائل . هم الرجال تقلع الجبال . واحتفالاً
بشأن القسم المعنوي . عقدتله هذا الكتاب . وخصصته بأشرف الأنواع
وهو الانسان وتدبر أيها المحب قول الامام علي المرتضى كرم الله وجهه
في الانسان .

دواؤك فيك وما تبصر دواؤك منك وما تشعر
وترغم انك جرم صغير وفيك انطوى العالم الأكبر

الانسان انظم وجوده من ماء . وطين . وقام من مادة القلاح النوعي .
المستحصلة بنتيجة من اجتماع ذكر وأنثى . من النوع الانساني . فالما أخذ
حكمه . والطين أخذ حكمه . فالتسق في الانسان مادة لطيفة ومادة كثيفة .
وتفرع عن كل مادة من المادتين ما يلائمها ويوافق حكم النسج لاستكمال
طراز الهيكل بكل معنى يليق له من لطف وكثافة . فلما تلجج بالروح وأخذته
بجاذبتها فاعطته الحركة وانطبع من اشراق الروح في الهيكل ما يليق لكل
جزء من أجزائه . فاستكمل الانطباع المستمد كل الاستمداد من اشراق
الروح . هو الانسان الكامل وكال المرء وتقضاه بنسبة سهم ذاك الانطباع
وكل بارقة عقلية وساحة شريفة قلبية ونكتة خاطرية ورأي سديد وحفظ
صحيح وخيال نقي وفكر سليم وعزم جليل وهمة رفيعة وتدبير حسن ينشأ

عنه عمل يصلح أمر الانسان أو يتعدى لصالح أمر النوع . فهو من كمال ذلك الانطباع . فاذا خُص الانطباع واعتدلت به الطباع . وكان الوجود صحيح الاجزاء وأجزائه جميلة التركيب حسنة الاتساق قوية المادة لم يصعبها خلل مضر يجزع منها . فذلك الوجود اذن الوجود المليح أو الوجود الجليل أو الوجود القوي الصحيح . والطباع المطوية فيه هي الطباع الشريفة . ويعبر عنها بالخلق الحسن والخصال الحيدة والخلال الكريمة . ومع هذا فالآثار اللطيفة الناشئة عن انطباع اشراق الروح . كالمقتل وغيره . مما سبق ذكره . ان كانت عظيمة الحظ من الانطباع . لا يؤثر فيها الخلل المضر ببعض أجزاء الوجود اذا طرأ عليها . الا انها قليلة الحظ من الانطباع تحق بالخلل . أو تكاد ولا بد أن يؤثر فيها ذلك بنقص عظيم فليتدبر وان اجزاء الوجود اذا لم تستكمل حظها من انطباع الاشراق الروحي الذي يعطى لكل أثر لطيف حظه الكامل فانها تنعكس عليها آثار ظلمة طبع الوجود التكيف الذي ينتج تركيبه النضب والحرص والطمع والشره والشهوة الصارعة . وحب الشبع وجمع الحطام والتفوق بغير حق والحسد والكبر والكذب . وسوء النية للمخلوقين . واهتمام الازدية للنوع وعدم الرحمة والشفقة وكثرة الحيلة والديسيسة والخدعة والميل لاجل الغرض مع كل نفاق . والانصراف عن الحق الى الباطل . وعدم قبول الحق اطرح الانصاف حرصاً على الغرض وتحريف الحقائق والثغرة من الاختيار والتقرب من الاشراق والترفع بغير حق وبمجانسة كل وضع في طبعه خامل في طوره ومبينة كل بر حسن المنهاج . طيب الخلق والحال وغير ذلك . وتلك بنسبة نقصان انطباع ذلك

الاشراق الروحي . وقبول الآثار ضيائه المشرق عليها من سماء الروح . ولما كان جدنا الذي استنار به مجدنا . مولانا السيد أحمد الرفاعي الحسيني . طيب الله شريف مرقده من أجل الحكماء الاسلاميين . بل هو واسطة عقدهم . وله في هذا الباب الذي أغفلته اليوم الأمة . عقود كلمات كلهن كالايات المينات . أردت أن أزين كتابي بقلها . ليثبت بالدليل المدلول . ولتنتظم الفروع بشرف الأصول . قال لا زال فضله . يطلب وينال . أيها الانسان . بأي شيء تروم اقامة الدليل لعقلك . على واحدة مولاك وأحدثه وهذا وجودك القائم بك معك . آية فيك تكفيك . يدق عرفك من كلياتك . ويسري دمك من جزئياتك . ويدور بريد التدبير . في ذراتك وكل نقطة من دمك في علها مع اتحاد نوعها . مختلفة الصفة . وكل ثمرة من تلك . مع وحدة عينها . مضادة أختها في نسقها . ثمرة بلل رقة غير ثمرة بلل عينك . ثمرة رشح عرفك . غير ثمرة رشح أذنك . صياخ أنفك غير صياخ ابطنك . منبت شعرك . كل مغرس منه . مع وفاق الشكل . يختلف في النسيج والمثل . هبطات فكرك في صفح قلبك . غير ما أسقته الى حافظتك . نذاؤك جدلك . في مناقس وجودك أنواعاً . حالة كونه نوعاً واحداً . لا تقل منوع العينية . ولذلك اختلفت مجدولاته . لو كان كذلك لاختل النظام بنسبة اختلاف الأغذية . عظمك في مواطن منك . تختلف عوارضه ونتائج . وجدلك حالة كونه ظرفك . ناصعة مادته بمطروقه . على دقائق نسجه . وفيه من غرائب النظم الخلقى . ما لو جرد عن المظروف . ونشر على آلة كشافه . لأعجب فهمك . عن الوصول لحقيقة ظاهرة لما فيه .

من افتاق النسخ القائة بسلامتك . المناسبة لنظام وجودك هذه الافتاق .
 منها ماتدرك لودكرته لك . ماشاء الله كان . أي آدمي . فتق أنفك . اعطاك
 الشم . وفتق أذنك . أعطاك السمع . وفتك فك . أعطاك في لفيفة مجموعه
 الطم . وفتق عينك أعطاك البصر . وهذا جلدك فيه افتاق كثيرة . ألوف
 مؤلفة . تأخذ الهواء . وتدفع الانبجزة وتجمع اخصلات المجتمعة . من الهواء
 والانبجزة . فتوقفها على منصة الاعتدال . ضمن دائرة تركيبك زبدة دماغك
 فيها عاقلتك ومفكرتك . زبدة سافلك فيها قوة اعتدالك . زبدة صلبك فيها
 نقطة قوى هيكلك . زبدة معدتك فيها طرق معارك . لوزة قلبك فيها قوة
 فهمك . وقبة تلقيك وساحة نظرك . واستدلالك المتصلة الجبل . بيرزخ
 دماغك * ذواب عروقك كنباتات الاكوان * بقعة رأسك الناهضة
 بقبة وجهك كالسما * فيها درج شرك * كالأطلس البحت * فيها سطح
 جبينك كخط الفك * فيها مقناتك كالنواكب * فيها جلادة خديك كالمس
 الرواق المقوم * فيها تركيب أضراسك في فك كمنظام الابراج في معارج
 خطوطها * فيها نبات وجهك * كنبشور لوائح الانبجزة المخضلة التسدلية الى
 مركز السكون تقف وتتحرك بنسبة مواردها كشأن نبات شجر وجهك *
 وصلة رأسك بواسطة عنقك بهيئة وجودك كاتصال العالم العلوي بالأرض
 بواسطة جبال الاصطدام وذواب الشعاع وخيوط الكواكب * دورة
 رأسك مع بسط ساحة صدرك كلف العالمين بطوري كنيتهما لقا لا يس
 حكم البسط لينك * حتى تصل يدك رجلك * وبعضك بعضك * كالتطابق
 هذه المشاهد العلية * والوضعية بعضها انطباقاً مساسياً لا يدخل مادة بأختها

أيها الانسان أنت تجمع هذه الفرائب * أنت كنز هذه العجائب * أنت
 نسخة هذا المضامين * أنت نقطة هذا التعيين * أنت حضرة هذا المشهد
 الاقدس * أنت محل نظر السر الاخفي * ومعنى القصد الانفس * أعرفت
 نفسك * أين أنت * من معرفتها * أنت شي . حاربه الاشياء * أنت مادة
 أنتجست من جزئها كليات الاجزاء * أبعد ان قت كما كنت وعجزت عن
 أن تعرف ما أنت * وقيدت عن تديريك وحررت في تصويرك * تروم أي
 مسكين على من صورك دليلا وتطلب لمعرفته قليلا * أيقظ عينك من سنة
 غفلتك * يا عليل العقل يا كليل الفهم يا سقيم الرأي * تكفره للدينا * وبك
 أقام عليك الدليل انتهى كلامه العالي * ومن نسق هذا الكلام البديع يفهم
 شأن طراز الوجود الآدي * ولزوم عدم نسيان الصانع * وان اختلفت
 المذاهب وتلوت المشارب * وفي سر الكلمات الحكيمية الأحمدية * دقائق
 تبليج عن معان عجيبة تعرفها أهلها * وهي غير خافية على أربابها ففسق الوجود
 اذا انتظم على نمط لطيف وطرز صحيح وصح مع حسن التركيب المزاج *
 وجسنت الخلال والفعال قام من حكم الصنع في النوع مناد معنوي * يقول
 بلسان الحال أن فلانا أعني ذلك الوجود المنزه عليه * هو من كل النوع
 الانساني يعمل برأيه وينتفع من صحبته ويقوم من حكم مظهره نفع متدد
 لا بناء جنسه * كما يكون منه النفع الكامل لنفسه * والعكس بالعكس * قال
 حكيم العارفين * مولانا السيد أحمد الرفاعي رضي الله عنه * الأشياء تنتهي
 الى أصول تخمرها وتطبع بها * وتلك الأصول الى أصول أخر * وتلك
 الى معادنها * فاذا انتهى كل شيء الى خيبرته * وكل خيبرته الى معادنها * وكل

مدن الى باب عينية وجوده وقف بطبعه * فخته من كل جهاته سلطنة
 الخالق الصانع القديم * فرجع يتسلل متناهيًا * وتناهي ينزل راجعا من غايته
 الى بدايته * قائلا لسان حاله في كل نهضة وسقطه (هو الذي صوركم فحسن
 صوركم) وهذا النسق الجليل تشبه به طبائع الأشياء وبدرك هذا السر
 المغلق * الآدميون أهل العقل الكريم والقلب السليم * والا فالذين لا عقول
 لهم * ولا قلوب من عصابة البشر * فهم في عمى الجهل * الانسان يشتمل
 على عالين * عالم الهيكل * وهو الجسم المحسوس المشهود * وعالم السر * وهو
 مجتمع من العقل والروح * فعالم الهيكل سفلي * يتعلق به ما سفلي من
 الفروع اللازمة به * القائمة معه * وعالم السر علوي يتعلق به ما علا من
 الفروع الصالحة له المشاكلة لحاله * فالجسم يتعلق به الطعام والشراب
 وعلاقتها وما ينظم حاله من لباس وظلال ومنام وشهوة وزاجة * وفي كل
 من هذه الأحوال * أحوال تدل على سفله * والعقل والروح يتعلق بهما
 المعرفة والعلم * والترقي الى الحضرات المقدسة * والوصول الى حقائق
 الاشياء * وفي كلها أسرار تدل على علو العقل والروح * الا أن فروع نور
 العقل * لا تجتمع الى أصلها الذي هو العقل * الا بشهودات لغتف متناها
 البصر * الى ساحة العقل * فيدفعها الى مجبوحة الفكرة * ويأخذ منها
 ما يطابق عاقلة العقل من النتيجة * أو بمسموعات يفتربها السمع * فيلقبها
 في حضيرة الخيال * ويقابلها بمرآة الفكرة * ويتسلى الى ما تخيل لها الخيال
 فيسقط عليه عين الفهم * فيراه بها ويأخذ منه النتيجة * وأما فروع نور
 الروح * فهي غنية عن الاستعانة بالشهود لترفعها عن ذلك * ولكنها تلمس

بحجاب الوجود * فاذا رفع السالك عنها الحجاب بالرياضة * تلقى نورها الالهي
 المنكشف القلب * فابصر به وتفرس بأنصاب القلب * من مركز حضرته
 المتسلقة الى نور الروح المطلقة من قيد حجاب الوجود * فنظر حقائق
 الأشياء * (اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله) . وهذا الشأن يترقى
 الى منابر الصديقين * ويكشف شراع الملك والملكوت * ويرجع برودة قعر
 البهيموت * وفلت عقد أدوار الارضين * لكن اذا غلب الهيكل الجسماني
 بالرياضة الصالحة الشرعية ومزق حجابيه وفتح من المغلاق الصارف للروح
 عن مقامها العلوي أرواده وأبوابه * فبنا لك بحسب في أعداد المقربين *
 بنسبة اضمحلال الحجاب المذكور واطلاق ذلك النور * وأما اذا طمس
 ذلك النور بحجاب الوجود * سلبت فكرة العقل بظاهر ذلك الهيكل
 المشهود * فبنا لك بحسب صاحب ذلك الشأن من المبعدين * ونخط عن منزلة
 القرب * بنسبة غلظة حجابيه حتى ينتهي الى أسفل سافلين * انتهى كلام
 الامام الرفاعي * ومن رقائق أسرار الوجود * شؤونات طراز الهيكل *
 واكثرها في الوجه ومشتعلاته ولقة الرأس ومحتوياته والغنى ومضموناته *
 غير أن أعظم الأساليب في الوجه * الذي هو طليعة المواجهة فرجل تراه فينكس
 من طراز وجهه اليك مهابة * وآخر تراه ينكس لك منه محبة * وآخر اذا
 رأيته كرهته * وآخر اذا رأيته أحببت التبعاده عنه * وآخر أحببت القرب
 منه * ومنهم من اذا رأيته أطمعك طرازه ببره * ومنهم من اذا رأيته أخافك
 طرازه من شره * وهلم جرا * وتارة يوجد في الطراز من الحسن * ما عجي
 بشيء من الفهم * أو في قبة الرأس * أو في خيط العنق * فانك تحب الرجل

لطراز وجهه * ثم اذا جربته أظهرت لك الرقائق المطوية في فمه * أو في رأسه
أو في خيط عنقه سرا أزمك بدم الحبة له وهذا نسق رقيق يحتاج الى
شرح طويل * وسيأتى له بيان آخر ان شاء الله * ولا بدع فارت اشراقات
الروح حالة طلوعها على أجزاء الوجود وانطباعها في الآثار القابلة لاخذ
الضياء منها بنسبة استعداد مادتها * لا بد وان تفيض أنواراً على كل أثر
من الآثار المستعدة للاستفاضة منها كالعقل والمواد اللطيفة المتعلقة به *
وهن عند جهاذة العرفان تسع مواد * فادة الفكر * ومادة الخيال ومادة
التذكر ومادة الحفظ ومادة التدبر ومادة الایعاء ومادة التمثيل ومادة الخاطر
ومادة الوهم التي ينشق عنها على الغالب الخوف والرجاء * فكما ان هذه المواد
التسعة اللطيفة تتعلق بالعقل وهو الام لها * وأمه الروح * والذي يعد للروح
بنزلة الاباء هو الامر * فكذلك لتلك المواد فروع كثيرة تنتج عنها وتبرز
منها * فادة الفكر ان شطحت الى العلويات واستقرت مع علمها بزوال
الحادثات * قادت الى الزهد * فان قابلها العقل ببراهينه نهضت في ذاتها *
ومالت لصنع البر وعمل الخير * وجعلت نفعها متدياً الى بنى النوع بل الى كل بارز
من بهمة ونبات ومجاد رطب أو يابس وإن مالت الى الارضيات وانحجبت
بالمرئيات * صار الحرس لها مشرباً ومالت لنفع ذاتها ولجم الحطام في كل تصوراتها
وعن هذا ينتج من صاحبها الظلم والعدوان والزور والبهتان والاندفاع مع
الاغراض والتقلب في الامراض وعدم الشفقة على الخلق * والشره على ماتهواه
النفس من دون وقوف عند غاية الصالحة في الأقوال والأفعال ومادة الخيال وسيمة
الساحة في كل شؤونها * وقد ترتقي الى المحال غير ان سائرهما من كل مادة

يقف امامه العقل * فاذا طرق العقل سائر مادة الخيال بقبضة مصورة فيه
أخذها واستجلاها * ونشرها وطواها * والعقل هو كما عرفه سيدنا الامام
الرفاعي * معقل النفس * فاقومها عند حدها * في أخذها ورددها * وهنا لك
ان رأى العقل ان القضية المصورة في الخيال هي من الممكنات * وعنها ينتج
النتائج المرضيات النافعات * فاذن يرفعها الى خزائنه ويصرفها بعزمه الى مادة
التذكر * فنقيم لها بالقوة الذاكرة * الأمثال والاشباه * والنظائر والاقبسة
فان ظهر عسر وصعوبة في الامكان اختطفها العقل الى مادة الحفظ فاستودعها
فيها الى ان يسهل امكانها ويتيسر اباتها ويحيى وقتها وأنها فاذا جاء الابن *
فتح لها العقل خزانة مادة التدبر * فأخذت تمهدها للطرق وتصلح لها
الاعطال * وتورد لها وتصدر وتستميل لها العزم في ما يقتضيه الحال والشأن
وتعصده بالترجمة والهمة العظيمة * وتطويعها نظام الوقوف في حضرة مادة
الایعاء * وهناك يتبادل مواضع العقول * فكلما أفرغ لها كلمة وعنها فكانت
أذناً واعية تقبل الرأي الحسن وترد الرأي القبيح * وبذلك تسبح في مقاصدها
ولا تخيب في مصادرها ومواردها * وأما مادة التمثيل * فهي كالصندوق
الذي يضمن صور الاشياء * فتى طرق واراد مذكر دفعته المادة المذكورة
بأسرع من لمح البصر الى المادة الحافظة فاسقطته بحفظها الى مادة التمثيل *
وهناك تكرر القوة المثالة الصور المحفوظة التي طرقت المادة المذكورة فتقابلها
عين الخاطر الذي هو أحد اسطوانات حضرة القلب * وأحد دعائم العقل *
فيقيم لها العقل شراعاً طويلاً في المادة الوهمية فتبرز فيها تلك الصور *
مقابلة للمادة الخيالية * فترجع من طرق المواد اللطيفة المذكورة بأسرع من

البرق * حتى تقف في بروزخ الوضوح بين العقل والقلب * وتأتي من هنالك الى حضرة البيان فيترجم حكمها للسان * ومثل ذلك سماع المرء كلام رجل شاي * وهو في المراق * فيرى ذلك المرء حالة سماع كلام الرجل الشاي * طوارق الوارد المذكور بالشام * فترفعه المذكورة الى الحافظة التي حفظت في خزائنها شكل الشام مطوياً فيها منشوراً في كين المثلة * ففكره اذ اخذ المثلة * فينجلي لعين الخاطر * شأفت الشام ويبرز المثال على الطرز الذي تقدم شرحه * وقد يكون ذلك للبصير الذي لا يرى * وللأخرس الذي لا يتكلم * فالاعشى يأخذ مغترفات العين بالاذن * وتوب له مناب الباصرة قوة الخاطر * والاخرس يفترق بالعين * والفاعل بالطرز المراد الخاطر * لكن بحكم ما أقامه الناظر * والمتكلم هناك العقل * والعاقل مراتبه كثيرة * واجتمع العقل الكامل * وله شروط قال سيدنا الامام السيد أحمد الرفاعي رضي الله تعالى عنه * ما أنه لا يمد الرجل عند أهل الكمال كماله الا اذا بلغ عقله الاحاطة بجميع شبه الزنادقة والمحدثين * مع فهم سوانحها وغاية خطبها * وعمكن إيمانها من اهلها ومحوها وفرد على دفعها * بساطان الحجة السريعة وبرهان الحجة العمدية * ولا يكمل حتى يبلغ عقله الاحاطة بشؤونات اللصوص والسكران والظلم وقطاع الطريق وأهل الفسار والخذعة والدهاء والحيلة ومصادر همتهم ومتهاها * في مفايزات أطوارهم * من كل شكل ونوع مع التيقظ * والحاسبة للنفس مع كل نفس فلا يندلس فيها وصف من تلك الاوصاف النميمية * وتكون له القدرة على تطهير تلك النفوس الامارة المشوبة بهايك المصائب القاطعة *

ايوب عن النبي في مقام الارشاد * المحض * ثم قال سيدنا السيد أحمد * ولا يكمل لرجل حتى يبلغ عقله الاحاطة بحكم المعائب كلها اليه عليها والمحاسن كلها يقرب منها بالحكمة السليمة والموعظة الحسنة * عملاً بقول الله تعالى * أدع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة * ولا يكمل حتى يبلغ عقله الاحاطة بمذاهب أهل الدنيا دهاقاتهم وحكامهم * وتجاربهم والطبقة السفلى منهم مع الزهد فيهم وفي ذياهم فلو صرت له الدنيا في بيضة وجعلت ملكاً له ثم سقطت منه فانكسرت وذهبت وكأنهم تكن لا يعابها ولا يجزع لها * استفتاء بالله وإيماناً به * ويكون له الباع الرحب بالتخلص من رفة الدنيا وأهلها * والحكمة الخالصة بتقريب المبعودين * ورد الشاردين * وإيقاظ الغافلين * ولا يكمل حتى يبلغ عقله الاحاطة * بالعوارض التي ترد على الناس على اختلاف طبقاتهم فيكون بما يحدثه الغنى من الطغيان والتعزز أدري من أغنى الناس * وبما يحدثه الفقر من الذل والمسكنة أدري من أفقر الناس * وبما يحدثه المرض من ضيق الصدر وطامة العجز أدري من أكثر الناس مرضاً * وبما يحدثه العافية من المحب ودعوى القدرة أدري من أزيد الناس عافية * وبكل عارض وتبيجته أدري من خاصة أهله هذا مع التجرد من عوارض الاكوان * والازمان لله تعالى على الطريقة المحمدية الشرعية ثم قال سيدنا السيد أحمد رضي الله عنه * ولا يكمل حتى يبلغ عقله الاحاطة بمقادير الاشياء جزئياً وكلياً * من طريق الاجمال فيعرف قدر الشيء عند رافيه وطالبه كعرفته بقدره عند الراغبين عنه والراغبين به لينظم حكمة الارشاد بالموافقة مع حكمة الامزجة * وعليه ان لا يتعرف في كل ذلك عن

منهاج الشرع ذرة * ثم قال سيدنا السيد أحمد رضي الله عنه في خاتمة هذه المقالة الجلية * وصاحب هذه المرتبة الرفيعة كالنيت ابن وقع نفع وتفاوت مراتب العارفين * يدرك بهذا الميزان انتهى كلامه العالي عطر الله مرقده قلت وهنا لابد من تفصيلات مهمة * ليدرك الطالب رفيع منزلة العقل فالمقول عند جهاذة النظر بين المحققين * ترجع الى احدى عشر مرتبة الاولى مرتبة العقل الجامد وهو المشابهة للفرزة الهممية * لا يعقل الا الاكل والشرب والشهوة والثانية مرتبة العقل المنبعث وهو الذي تندفع شوارقه للترقي عن الجمود ببعض المناسبات * وتقصّر عن الكثير من الراقى العاليات والثالثة مرتبة العقل المنحدر * وهو الذي تنصب شوارقه مع كل ما يلوح لها بكلمها * فلا تقيد ولا تستفيد والرابعة مرتبة العقل المتردد * وهو العقل الذي تصادم شوارق آرائه بعضها ومثل ذلك لا يتنفع منه * الا بأول رأي يعين له * فاذا ردد الرأي * تردد وخلف وسبح مع الغلط * والخامسة مرتبة العقل المألوب * وهو العقل الذي يندفع مع هوى النفس ويقترب من شكوكه * ويسد عليه الروى منافذ الرأي ورؤية العوائب والبدنيات * فحسب ذلك العقل صاحب هواه فقط * والسادسة مرتبة العقل الثاقبة * وهو العقل الذي تستفزه مادة واحدة * ولا يسع عقله ملاتين * فتي انه مرت شوارقه لمادة استفزته جهل غيرها حقرت أو عظمت * والسابعة مرتبة العقل المشغول * وهو العقل الذي تشبث شوارقه بكل ما يسرح في قضاء الخيال من خطير وحقير * فيكثر البدايات * ولا يصل في شيء الى غاية * ومثل صاحب ذلك العقل * وان عظم شأنه وكبرت مرتبته لا يتنفع به * بل يضره

أكثر من نفعه * والثامنة مرتبة العقل الثقيل * وهو العقل الذي يصل الى كنه كل حقيقة * ولكن يمنعه ثقل جوهريته عن فصل ما يصل اليه بعمل ما في الحال فتتد في أعماله الأيام * ولكن لا عن أوهاهم * والمرتبة التاسعة مرتبة العقل المستنير * وهو الذي يستضيء بالنظريات والمشهودات والسموعات * وينصرف بأثر ما يظنر له من أضواء الشواهد والدلائل * أما الى الدنيا الحضة وأما الى الآخرة الحضة * ومثل ذلك العقل ينتفع بصاحبه في أي منبج نهجه * بنسبة ما يحصل له من نور الاثر الذي ينصرف وراءه * والماشرة مرتبة العقل البرهاني * ويقال له المطرف * وهو العقل الذي يستعري البراهين الحكيمة * والدلائل النظرية من كل طرف * فله من كل رقيقة أنصب ومن كل حكمة سهم * وفي كل معممة ندبة * وفي كل معركة خوضة * ولا يتعدى الحكمة بل هو واقف مع البراهين الصحيحة * لا يمنعه الهوى والغرض عن قبول الحكمة ولا ينظر بعد ان يراها من أي لسان صدرت وعلى أي جدار كتبت وعن عقل أي بر أو فاجر برزت * ومثل صاحب هذا العقل يرجع الى رأيه وينفع بأفانين حكمته ومواعظه * وهو نفع عام للنوع الانساني لا ينظر في شؤناة الى امام أو وراء عنده القريب والغريب في الحق سواء يمدل ذا حكمه ويصدق اذا تكلم ويرحم اذا غلب ريعفو اذا قدر * وفي كل أطواره للخير وفعله أقرب * والحادية عشر مرتبة العقل المحيط الجامع * وهي أشرف مراتب العقل وأعما وأجمعها وأوسمها وأجلها وأكملها * وقد ذكرت أوصاف هذه المرتبة التي هي مرتبة الكمال في مقالة سيدنا الامام الرفاعي رضي الله عنه * التي سبق ذكرها * ومثل صاحب ذلك العقل الكامل يقتدي به ويرجع اليه

ويحول عليه ويحلى بأحواله ويعمل بأعماله وينسج في الآداب والأخلاق على منواله وهو كالشمس والقمر له سيف كل فضيلة أثر أو كنسيم الهواء ورفراق الماء وأمثاله في كل عصر أقل من القليل * وفي الوراثة لأبناء العظام عليهم الصلاة والسلام * ومن العلوم أن الآثار اللطيفة الموجودة في الوجود الأدبي غاية * بدأها المركزي الرأس وغاية منهاها المركزي القلب * فالقلب تحت الشدي الأيسر ومهبط شعاع الروح ذيل الشدي الأيمن ومهبط نائرة النفس الجبهة والسر بين الشدين والخفي دونه * مما يلي الروح * والاخفي دون السر مما يلي القلب والعقل يختلف في مركزه * فقال قوم في الدماغ وشعاعه متصل بالقلب * وقال آخرون بل مركزه في القلب وشعاعه متصل بالدماغ * وقال أناس من عظماء المحققين * بل هو جزء نوري يحيط بالدماغ والقلب والسر والخفي والاخفي والنفس والطاقت الفكر والتدبير والحفظ والجيل والوهم والتذكر والايما، والتخيل والخطر * وله السلطان على السكك - سوى الروح والقلب * فهما إعلان عظامان ودمتان جليتان * فبحرآن من (مريح البحر ينبتان بينهما برزخ لا يبغيان) فبرزخه ما بين الدماغ والقلب * وثمة عينان فصاحخان * تفجر الأولى من الدماغ * وتفجر الثانية من لقلب * وبهذا القول الفصل يحصل التوفيق بين كلام الفرق الثلاث وتدير حكم هذا القول يعلم عظم شأن العقل * وللعقل ثمانية أطناب * بهن تشد مبانیه وتمد بساط معانيه . الأول الزكاء والثاني الفراسة والثالث الدهاء والرابع التآني والخامس الفهم والسادس سرعة الإدراك والسابع سعة الخلق والثامن صحة المحاضرة في النظريات والعمليات . ومن تحكيم أطنابه في خلق خيمته

المنصوبة في برزخها تصدر عنه الاتصالات العالية وكلما اختل ارتباط طلب منها اختل الانفعال المتعلق به بنسبة اختلال ارتباطه * ومن عجائب هذا الشأن وأسراوه القريبة أن الأمل يعلق قضية من قضايا الاكوان * ففي أسرع من لمح البصر * يرفعها الى لطيفة التدبر فتجد لها فيها مخرجاً فتستريح به * وفي الحال تدفعها لطيفة التدبر الى لطيفة الفكر * وفيها تجد لها ممزاً ينقض ويريم * حتى اذا صبح عند العقل أحد الشأئين هنر الهمة لطلب الأمل بما تقيمه له لطيفة الفكر * وهناك يقو حاكم القدر الذي طالما انكره المفتونون فان كان الأمل لديه مستحصلاً وافقت الشؤون * ولازمنة والأمكنة والأحوال * ما أقامته لطيفة الفكر * وانتظم الأمر وحصل المطلوب والإقترى أن القدر يريم شؤوناً لم تكن بحسبان المرء وتقلب الممكن مستحيلاً وتحول بين المطلوب والطالب * وهذا مثال شريف في أسلوب لطيف * ومن تلك الأسرار التي المرء يشم في فروق نسيم الصبا وقت الصباح * فيأخذ من تلك الشمة نفحة صبا العراق * فسقط تلك النفحة على القلب أو على الحائط أو على الخيال * وهلم جرا * ففي أي لطيفة سقطت هزة تلك اللطيفة التي استوحتها أو انحلت فيها فعال شأنها * فذكرت بلطيفة التذكر قطر العراق ومرت به على الحافظة فرفقته للواهة * فكان المرء في العراق * وهو في فروق * وربما أضحكته تلك النفحة * وربما أبكته * وربما جددت فيه عزماً للسير الى العراق * وربما وصلت بفكر وقطعت عن الآخر * وهي نفحة نسيم فاربع البصر إلى هذا السر العظيم واعمل الهمة بفهم مضامين هذه الحكمة ولا حوا لا ذرة * لا بالله * ومن أسرار هذا الشأن أن عين المرء تبصر

فسحة أرض ببغداد مربعة أو مربعة * أو تبصر شجرة أو حائطاً * فتفترق
 العين من تلك النظرة طريقاً الى الخاطر * ومنه الى الخيلة * ثم الى الواهة
 تمر بكها في طرفه العين فتد لها تلك اللطائف * ذلك الطريق الى الروم *
 أو الى حلب فترى عين الوهم من صحيفة الحفظ المتسلطة على الخيال * ذلك
 القطر * كما هو فليتبدر * ومن أسرار هذا الشأن سقوط أحكام في الخاطر
 لم يرها الناظر * تندفع من حضرة معاة * فترى عين الوهم من صحيفة الخيال
 من الطريق الذي لم يصل بالحفظ بده وأشجاراً وأما كن وأكراً * ثم ينطوي
 مشهد الخيال * وبعد عشرين عاماً أو أقل أو أكثر * يصادف دخول الرجل
 صاحب الواقعة الى البلدة التي أشهدها اياها الخيال ورفعها العين واهتمه * حتى
 التفت بعد هذا المشهد المنقطع عن حفظ في الحفظ * فإذا رآها بعين بصره
 هذه الحفظ فسقط خاطره على الذاكرة فتذكر ما مضى من الخيال ووحى
 كلام الخاطر * كما يبي كلام اللسان * اذ يقال * فائدة بلا قاعدة * الألف
 واللام التي تدخل على الاسماء تدخل لمعاني العهد * أما لذكر متقدم * وهو
 المسمى بالعهد الخارجي * كقولهم فنجح الكرم السائل أو لكونه معلوماً عند
 السامع * وهو المسمى بالعهد الذهني * كقولهم * ليت لو أخذت بي من
 الحبيب أمناً * فإن المراد بالحبيب * أنه هو حبيب القائل المعروف عند
 السامع وتعريف الجنس المقضي للعموم * وهو المسمى بالاستغراق * وقد
 يكون لمطلق الجنس مع قطع النظر عن الأفراد نحو قولهم * الرجل خير
 من المرأة * قال المراد جنس لرجل خير من جنس المرأة * اذا الاستغراق
 هنا لا يصح ولا يراد * فإن بعض النساء خير من بعض الرجال البتة *

وتعريف الماهية التي هي حقيقة الجنس مع قطع النظر عن الجزئية والكلية
 كقول القائل * واشتر الدقيق والعسل * فانه لا يراد شيء معين منه *
 ولا استغراق الجنس قطعاً * فلي تقاصيل أل التعريفية وتقسيم أحكامها *
 سنين هنا في البحث الذي مر ما يقتضيه المقام * فليعلم ان الألف واللام *
 اذا دخلت على الاسم * وكان من القسم المسمى بالعهد الخارجي سقط
 طارقتها على لطيفة التذكر * فالتفت لها الحفظ حكماً فظهر سرها وانتشر نشرها
 والمعنى ان الناطق اذا نطق بجملته تتضمن عهداً خارجياً أغترفها السمع فتذكر
 وأفاض لتذكر الحفظ * فانت قوة الوهم بالمثلثة * ولكن تلك مثلية خير *
 لا مثلية نظر ومثالها من كلام الله تعالى * فعسى فرعون الرسول * وأما
 مثلية النظر فهي في العهد الذهني * وتلك جملة تميز لطيفة الخاطر الى كل معلوم
 ممتد في الزمن * وأما الاستغراق * وهو تعريف الجنس المقضي للعموم
 فهو اذا سقط مخافة على الخاطر هذه الجنس معرف لديه غير منكر * ولكن
 يقصد به فرد من أفراد الجنس * على نسق قول ابن لروي *

وحبيب أوطان الرجال البهيم * ما رب فتأها الشباب هنا لكنا
 وهذا التقسيم خاص باللغة العرب ومعاني عامة * ومن أسرار هذا
 الشأن * ان المرء يشرب شربة ماء في خراسان أو في أصفهان * فيلقبها الطعم
 بخال معنوي * كأنه يتكلم الى خاطر فيرفعه الى الذاكرة * فتأخذ من لحفظ
 حالاً معنوي الفهم الطعم فيه من ماء في الحجاز أو في اليمن فيصور الوهم من
 ذلك الماء وحله * والمكان الذي هو فيه بما فيه * واطيف في هذا الباب *
 قول سيدنا السيد محمد مهدي الصيادي الرفاعي عطر الله مرقدته من قصيدة

شربنا من الماء القراح يجلق قليلاً فأبكتنا كثيراً بعدد
ومثله الشم * وقد تقدم ذكر حكمه وحسنه في معناه قول ابن
الخطيب الدمشقي *

خذ من صبا نجد أمناً لقلبه فقد كاد رايها يطير بلبه
ومن اللطف الاشارات لهذا المعنى * قول سيدنا السيد محمد مهدي
الصادي قدس سره العالي *

أنا من صبا نجد نسيم فبقنا عند هبات النسيم
وهنا تعلم اننا قد ذكرنا مر لطيفة السمع ولطيفة البصر ولطيفة الشم
ولطيفة الطعم * وكذلك اذا لبس المرء ثوباً أو شيئاً من الكسوة في الصيف
أو في الاقنان * فأخذ من لمسها حالاً متوجهاً تراد يسقط بطرقه التي تقررت
ورفع نظر الوهم الى دمشق أو الى بلدة أخرى ويقول فعل السمع أو البصر
أو الشم أو الطعم * وهذا حكم لطيفة السمع وقصة الخليفة بعدد مع أبي العلاء
المعري معلومة * وتلك حين كان يسوق الى ماء المرة * فاجاب الخليفة
له من ماء المرة * بغير ان يلمه * ثم سقاها منه في حضرة الخليفة * وبذلك
طعم الماء * تأوه وقال هذا ماءها فأين هو آؤها * ولم يكد الخليفة يسمع هذا
ارتباط لطائف الوجود الفردي الخاص * بالوجود الكوني العام * لانا رأينا
ان السمع الخاص يقترب من الوجود العام شأنه بالبصر والشم والطعم
واللمس أيضاً * وتبادق طوارقهم وعظم نور العقل كثرت الاعترافات
الخاصة من الوجود العام فيرى صاحب ذلك الفهم ورب ذلك العقل حائساً
على الناس كلهم عضواً عليهم رؤفاً بهم ولا تفاوت عنده في قرب المناسبات

وصحة الارتباطات * والا فهو نفع عام * حتى النباتات والهوام وسائر صنوف
البهيم والانعام * واذا شوهد منه في بعض الاحيان غلظة أو شدة في حق
فرد من الافراد فلا بد * وان تكون لاستخلاصه من سوء خلق واجتذابه
بشد الشدة الى حال حسن أو اسلامة الجنس العام من أذيته التي قام عليها تركيه
واتنظم بحكمه فيها وجوده * ولا بدع * فالوجود العام الانساني في العالم
الكلياني * هو عند العاقل الكامل * كوجود واحد * وكلما كبر عقل المرء
التصق بالوجود العام * وحناً على أفراد ذواته بلا نظر لاختلاف المذاهب
والمشارب * ولم تصدر لشدة ولا لخلفة مع فرد كان من كان الا قاعدة
حفظه أو حفظ النوع منه واذا تدبرت رأيت ان عقول الانبياء عليهم الصلاة
والسلام * أعظم وأكبر من عقول كافة البشر يؤيد ذلك علم المحيط بمقتضى
الاشياء كليها وجزئها على الغالب من طريق الاجمال المعبر عنه عند علماء هذا
الشان بالا حاطة الجامعة * ومع ذلك فتى ارادتهم النفع للناس أعظم من
ارادتهم النفع لأنفسهم * المعبر عنهم مع عظم مقاماتهم واتحادهم مع بعضهم
في النوع والصفة * منهم بعضاً في مرتبة عظم العقل * وكلهم أقرار العالم
بأنهم نوع بي دم * وفي العقل طرازان طراز يأخذ بالمعاني الى أصولها
التي تأخذ بالمواد الى أصولها * فأصول المعاني النفع العام في كل حال *
وأصول المواد النتيجة المشهودة المعروفة * سواء خصت أو عمت * والنفع
العام سر خاص * والنتيجة المشهودة المعروفة الحاصلة من المادة هي نكتة
نوعها خاص ومعناها عام * فالنوع الخاص منها تسلسلها من أصولها ووقوفها
في كل درجة من درجات التسلسل عند انقضاء المعرفة * التي هي ضد النكرة

يبروز النتيجة * والمعنى العام انما هو استفراحي بنسبة الجنس الذي هو من مقتضيات أسرار الموم بدون حصر في فرد من أفراد جنس المواد * وإذا أخذ العارف سر هذا التقسيم * في حكمتي الطرازين المادي والمعنوي * ولحق بعد ان يدنو ويتدلى الاصلين مع تصاعد درجات الاول * وتنزل درجات الثاني * ووفق بين الصاعد والهابط * وقف عقله بعد باوغ الغائيتين عند نتائج عقول الانبياء الكرام عليهم الصلاة والسلام وانتظم ان ساعده الخط بسلك ورائهم الآخذين بمناهجهم الكريمة * وصار نفعاً عاماً للجنس فكان كالغيث أين وقع نفع * وذلك العقل هو العقل الكامل * كما سبق الكلام عليه * ومعنى هذا التعريف اللطيف * ان أسرار المواد التي يرجعها العقل الى آخر أصل منه يقف به عند غاية ما وراءها الا الحيرة * وأسرار المعاني التي كلها لطائف في ذات الوجود يحجب المرء غايتها في وجوده * فينتهي فيها ايضاً الى الحيرة * وهناك يقف بين الحيزين عالماً ان وراءها ما هو وراء * طور عقل المحدث العاجز بكنهه عن علم بدايته المادية وغايته المعنوية * وإذن يعلم ان هذه البداية غاية وهذه النهاية بداية ما غاية هذه البداية فهي « الموت والفناء » وأما بداية هذه النهاية فالسؤال ثم الجزء * وبدونها البقاء على أن الروح لطيفة أممية * والأمر من الاسرار الباقية * ولذلك معان تحتاج الى تفصيل تتلاق بالروح * وسيأتي ان شاء الله لها شرح كاف في بابها * وقد استفيد من هذا التمهيد * ان العقل هو سلطان مدينة الوجود * واللسان ترجمانه الذي يصدر عنه تبيان * فان كان العقل غالباً على الاطية الخالية التي سرق ذكرها أعني الزكاء والقراسة والدهاء والثاني والقيم وسرعة الادراك وسعة الخلق وصحة المحاضرة في النظريات

والعمليات * فهناك ينطق لسان بالحكمة وتصدر عنه المواعظ الشريفة * ويترجم الآراء السديدة والآفاذا غلب الزكاء صار الكلام مضاداً للفعل * والقراسة مزوجة بالخطأ * والدهاء مقرونة بالمخاطرة * والثاني محفوف بالجن والقيم مشوباً بالغرور * وسرعة الادراك مسهمة بالبطش * وسعة الخلق موهونة بالبطاة * وصحة المحاضرة في النظريات والعمليات مثقلة بالبطالة * وقد عد المحققون لسان الانسان آفات كثيرة * منها الكلام المكفر * او ما يخشى منه الكفر وتمد الخطأ في القول والكذب وارادة غير الظاهر المتبادر من الكلام والغبية والغبية والافتاظ المشعرة باستصغار احد أو استخفافه بغير حق والاعن والسب وخش القول والطعن والتغيير والمراء * وهو الظعن بكلام الناس باظهار خلل فيه * وجدال بقصد اخجال المتكلم * والساحة والخصومة المذمومة * والفناء البذني المتضمن الكلام الذي يباه بالشرع والمروءة * سما في المواطن التي تفر منها طباع ذوي النجاة * وافشاء السر * والخوض بالناس والخلق للدنيا عن غير ضرورة * وخدش شيم الكرام وكثرة السؤال والتجسس عما لا يعني * وكثرة القول في الذات والصفات والمقاصد المشكوك التي لا يفيد الكلام فيها الا تغاييب الدهن بلا موجب * وعظام الكلمات لمن لا يستحق * والاطراء ولو لامتدح * والشناعة السيئة للرجل السيئ * والسكيم بمسائين أعني في الوجه بنسق وفي انياب بنسق آخر * ولامر بالذكور والنهي عن المعروف * والناظرة بالكلام والعنف فيه * والمزاح لئلا لا يستهزاء والمفاطة * والقاء ما لا يكون من التهم على الناس * والكلام في وقت حفل الدين كالدرس * والصلاة والذكر وغيرها والكلام حالة الجماع

والدعاء بالشر على الناس * والتماق بالدعاء الحسن لاحد فوق الحد المشروع
 ووضع الالقاب للناس بما يستحق ويستكره * واليمين بالله تعالى باطلاً وكذباً
 وبذل الكلام خدعة لاحد * وأضراراً له كائناً من كان * ورد عذر المعتذر
 واقامة الحجة بالباطل على الخصم * سيما ان كان ذاهباً أو من الذين تتجلبج
 حاجاتهم في صدورهم * ولا يقفون على ذكرها والخلوص في الدين بالرأي
 والزعمات * والخافة مخلوق واكرهه على شيء بقوة البيان * وسلب مال
 أحد بحيلة النطق وقوة التعبير * ورد التابع كلام المتبوع وتزييفه * وتلك
 تشمل الخادم والمخدوم والاستاذ والتلميذ * والحاكم والمحكوم والتابع والمتبوع
 والدخول في نجوى اثنين * والسلام على من تمنع الآداب السلام عليه *
 كالذي يكون في الحمام أوفى مشغلة الطعام * أو المشغول بخال دنى * كاستخرته
 والخلوص بأعراض الناس * والسلام على من باشر قضاء حاجه بشيء لا بد
 منها * كدخول اخلاء ومثل ذلك والدلالة على معصية * ومنها دلالة قطع
 الطريق والقدارين على أموال الناس * والسلام بالشعر الفاحش * وتخريف
 الحق وتبديله بقوة التعبير باطلاً * والافساد بين الناس والشكوى من
 الدنيا * ونشر الاخبار السيئة وأمثال ذلك فكلمها من آفات اللسان التي
 يجب على ذي المروءة التناعد عنها * والكف عن كل وصف منها ويجب
 على العاقل ان يعود لسانه الجليل * وقد نقل القوم الاعيان بالاتفاق في كتبهم
 ان سيدنا السيد أحمد الرفاعي عطر الله ثراه مثني في وقت الصبح * رجاءه
 من أتباعه رأى في الطريق خنزيراً * فقال اللهم صباحاً * فقيل له في سنة
 فقال أعود للساني الجليل * فاذا عرف العاقل آفات * كان * وقال كل واحدة

منها بضدها من حماد اللسان * فأطلق لسانه بالذكر والحمد والشكر والرضا
 عن الله في جميع الأحوال فقد فاز * ويجب عليه بث الحسن للناس *
 وال سكوت عن ذكر من لم يطق مدحه من الكرام بالذم مع الاجال بالمدح
 والمزاح والاعتدال في كل جملة تقال * فكم يأتي اللسان بكلمات لا تقال *
 وكما يكثر بمثرات لا تقال * وعلى كل حال فالعاقل يملك لسانه والخبيل يملك لسانه
 ويقول قائلهم لسانك حصانك ان قيده ممكنه فاعنت وان اطلقته تركك
 تبعاً فاهنت * وأشرف ما يطلق به اللسان كلام في خير يعود الى الله والى
 نفع خلق الله * وقد ورد عن النبي الأعظم صلى الله عليه وسلم * اخلق كلهم
 عيال الله * وأحب اخلق الى الله أنفعهم لعياله * وهنا ظهر لنا سر آداب الانبياء
 عليهم الصلاة والسلام في الكلام * وفي الخبر الشريف قل الخير والا
 نفعهم * وقد قال حكيم العارفين مولانا السيد أحمد الرفاعي طيب الله
 مضجعه وأعرض مقامه بشأن الكلام مانعه الله أن يصيب بك أيها العاقل
 فانك خزنة من خزائن الرحمن عظيم عند من صورك * ان عظمت ذنوبك
 وعرفت شرفها * قد امتازك ربك بالمقل ورفع به درجتك على من هو
 دونك * وأعطاك لتتأقذف درر الحكمة الي سامعيه فيختلب بها قلوبهم
 ويشغل الباهم ويقعد همهم ويوقفهم عند حدودهم ويجمعهم على صعيد القصد
 فلا تستصغر شرف الكلام ونهمل مرتبته التي هي أعلى المراتب المتدلية من
 البلى تدنياً الى العالم الأدنى * هذه ابواب ثلث ح خ ذ ز س ش ص
 ض ط ظ غ ف ق ك ل م ن ه و لا ي هي حروف الهجاء * وربطة نظم
 الكلام وكتابته المنزل على آدم عليه السلام والكلام سيف الله * الذي

يجمع به ويفرق ويغض به ويحب * ويفضل به العجائب تصالح به المحبوب
ترتبط به الاسرار تلين بسببه الخواطر تنحل الالفة والمودة نشق به العصا
تتهدر من موجه سيول الفتن تطلق بسيل محبده عواث غناء المحن تشتط
بهمة أساليبه الهم ترتفع بهضته الغرائم الى حضرة القرب تتحدّر بمجاذبه
المواهب الى حظيرة القلب وراه السيف ثانياً * اذ هو نجاً في طيه باقى
هو أولاً ويقوم له السيف ثانياً * فهو من آياته من مواده يعمل له ليرجع
النظم اليه كلمة بقولها القتال وهو كافر زنديق فبقف بها في صف المؤمنين
وكلمة قولها القتال وهو مؤمن وثيق فيقف بها في صف الكافرين الجاحدين
بيعتك أيما اليبس على اسم ربك بعهدك على طريق نيك تتصدر في محاضر
القدس * هي كلمة قلها ووقفت عندها فدخلت في القوم الذين الزمهم كلمة
القبول وكانوا أحق بها وأهلها * الكلام الذي ينطق به لسانك ويأتي بركبه
فك * آية قلبك خزنة سرّك * مجموع شريف عييتك * واد صفاتك *
نظر كانت ذاتك أفرغت كلك فيه * بعد ان خرج من فيك كتب عنك *
لن كتبك على الرفاع نقل عنك * بل نقلك الى الاسماع أطافك في الافوه
والصحاف : أقامك في الجباس ولدواوين أثبتك في العيون والقلوب *
كن شريف الكلمة شريف الهمه * أها الحكمة * لا تمط نقاب الحكمة
بالوهم انتهى كلام سيدنا امام الرافعي * ومنه يعلم رفيع شأن الكلام *
كيف لا * وهو العلم الدال على العقل والناطقة المنبثقة عن العلم والترجمان
الحاكمي عن ضمير الفؤاد وقال *

ان الكلام لي الفؤاد وانما جعل اللسان على الفؤاد دليلا

ولما كان الفؤاد معدن الكلام ومنه تتبع عين العقل الواحدة * كما تتبع
العين العقلية الاخرى من الدماغ فالكلام يجري من القلب الى الدماغ على
مثن العقل فان كان العقل كاملا حسن القال وطاب وعذب وأتى بكل خير
وان كان العقل ناقصاً خبث الكلام وبقبح بنسبة نقصان العقل * وقد قيل
الكلام صندوق * ففى تكلم به المتكلم فتحت أفتال ذلك الصندوق عن
عقل المرء فظهر على حروف الكلام كله ونهم به قلبه وجهه وفي طبع ذلك المعنى
شؤون أخر تتعلق بالصوت ومخارج الحروف يعرفها أربابها ويدركها أهلها لها
معنى جليل * ولكيلا تخرج عن المبحث الذي وجهنا الهمه اليه اكتفينا
بالتنويه عليه * تنبيه * في صفحات الوجه وأسارره تسع لمعات * الأولى
لمعة الحياء * والثانية لمعة المحبوبة * والثالثة لمعة المهابة * والرابعة لمعة الوفاء *
والخامسة لمعة الاخافة * والسادسة لمعة الامان * والسابعة لمعة اليأس * والثامنة
لمعة تحسين الظن * والتاسعة لمعة سوء الظن * وقفه ذلك انك ترى وجهه
الرجل فيستحي منه للهمة حال في وجهه أو يستحي منك لسر اللمعة التي في
وجهه وترى الرجل تحبه بمجرد النظر * وترى الرجل تهابه وترى الرجل
توفره وترى المرء نخافته وترى المرء تؤمل منه الخير وترى المرء يأس منه
وترى المرء تحسن به الظن وترى المرء تسيء به الظن * نعم ربما أخطأت
فراصة قلبك به وذلك لعدم حاطته بأسرار كونية المتدججة في رأسه أو في
أذنيه أو في جبهته أو في حاجبيه أو في بسطة الخنكبين وانصوعها أو في
خيوط العنق طولاً وقصراً غظظة ودقة أو في المقامين بيروزيه أو سفوطها
عن الاعتدال غوراً أو تعديهما بالاعتدال بالسمه أو الضيق أو تغير لونهما *

وهم حلق المقاتلين بخطوط كثيرة من لون واحد أو مختلف أو في امتداد
الانف وطوله أو قصره أو دقه أو غلظته ، وأمثال ذلك من رقائق الصنع
فإن أخطأت فراسكت فاتهم عليك * وأسأل أهل العلم المحققين * تصل إلى علم
اليقين * ولا يخفى عليك أن أهم أسرار الصنع في أطراف الوجود * كالألف
والقدمين والرأس * فعلى الأجمال * وفي الغالب إذا حسنت الأطراف حسناً
منتسقاً كامل التناسب حسنت الأخلاق وإن اختلفت نسق بعضها اختلف
شأن الخلق بنسبها وحكم الوضع الصنعي أسرار قائمة في الوجود لا بد من
بروزها فيه * وهنأقيد يلزم النظر إليه * وهو أن الأمراض والعلل التي تطرأ
على البشر وتغير البعض من وضع الصور * فالاستدلال بها لا يعتبر * وقد
فرق النظريون بين الملاحه والحسن * فالملاحه خطافه للقلب جذابة للسر فملاحه
كل النمل باستماله العقل * وأما الحسن فنه دون ذلك * نعم له دهشة * ولا
يكمل الانقياد إليه * إلا حسن الخلق * وما أظف قول الفيلسوف
وما يفع الشبان حسن وجوههم إذا كانت الأخلاق غيرة حيوان
فإن كان مخضوب اللبان بيثنة * وما كل مصقول الحديد عياني
وحيث أن كرم الأخلاق من أجل البراهين على عظم جواهر العقل
وهو النفس عند قوم * فلذا قال قائمهم
أقبل على النفس واستكمل فضائلها * فأنت بالنفس لا بالجسم إنسان
وقال آخرون بل لما كان مركز النفس الجبهة واتصالها بالعقل اتصال
مزجي * والاضافة تكون لادنى ملابسة سمو العقل بالنفس * والحال انه
غيرها * اذ هي مركبة من الهوى والشهوة والجوهر وحسب ما طاب لها ولو

خالف الحق والعقل عقال عن الشكل غير انه أقرب للاطراف الذاتية إلى
النفس * وقال آخرون أن النفس هي الروح أخذاً من الحديث الشريف *
وهو قول النبي الأعظم روي لعبار أعتابه الفداء والذي نفسي بيده أي
روحي بيده * وقال آخرون بل النفس هي النفس الشهوانية الأماره * والدليل
الآية الكرمة وما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء الآية * وقال *
جلة من الاعاظم * لفظ النفس اسم اشترك به العقل والروح والذات يقال
رأيت اليوم عشرين نفساً أي رجلاً وهذا من سعة اللغة وعلو اشاراتها فإن
قلت دبرت علي نفسي كذا وأفرغت لي من هذا الرأي كذا * فقولك ففسر
بالعقل * وإذا قلت اشتبهت نفسي علي كذا * فيفسر بالنفس الشهوانية * وإذا
قلت ربطت نفسي بحبل الله * فيفسر بالروح * وإذا قلت أقيت نفسي على
الأرض وتمت * فيفسر بالذات والقائل يلزم استحسان النفس التفضائل
بصرف قوله إلى كل المعاني المذكورة * فإن صرفته إلى العقل قلت أزم العقل
بالتهدب * والعلم والتجرد عن كثافة الشواغل التي لا تعني * والميل إلى كل
ما يحسن ويستحسن عند أولي العقول المحيطة الكرمة والقلوب الشريفة السليمة
وإن صرفته إلى النفس الشهوانية * قلت أزم النفس بالريضة عن الشره وفتح
الجوهر ومتابعة الهوى والتباعد عن حب ما يخالف الحق * وإن صرفته إلى
الذات * قلت تصحيح الحركات والسكنات وتقييد السماع واللسان والنظر
والفرج واليد والرجل عما يخالف رضاء الله * ويستقيم لدى أهل المروءة
وإن صرفته إلى الروح * قلت أزم لروح بصحة الارتباط بالله في كل الشؤون
بحكم ناله وأنا إليه راجعون * ولما كان الإنسان كثر هذه الأسرار الشريفة

ومعدن هذه اللطائف المتينة وجب عليه صيانة هذه الأسرار واللطائف باستكمال الفضائل المادية والمعنوية وإعلاء شأنها بالعلوم والآداب الواجبة المرغوبة وتقييدها بالنفع العام وإطلاقها في بحبوحة التودد لكس من الأنام والافينعكس الحال * وتسوء والعياذ بالله الخلل * لأن العلم شرف العقل والعمل شرف العلم ونتيجة العقل العلم ونتيجة العمل ونتيجة العمل حصول سرغبي يصلح شأن المرء يأتيه من حيث لا يعلم فيعمل بمجده ويحلو في منار الفخار جده وسعده * جاء في الحديث الشريف * من عمل بما يعلم * ورثه الله علم ما لم يعلم * وقد رأى بعض حكماء العارفين * ان العمل هو الأدب وان قليله خير من كثير العلم * وقد قال سيد الأدباء نبينا الأعظم صلى الله عليه وسلم أدبني ربي فأحسن تأديبي * والأدب التحقق بكل خلق كريم * والتعبد عن كل خلق ذميم * ورعاية الحق باتباعه * وهجر الباطل بترده * والوقوف عند الحدود في الأقوال والأفعال والأحوال ومخالفة أناس يخلق حسن * وأصل هذا ان لا يرى نفسه خيراً من غيره ولا يتأني هذا النظر حفظ المقام بالوقار وصيانة الجسد قلها من المروءة ولا بدع * فالمرءة كلها أدب وكلها صح الأدب صح الارتباط بالنوع العام فحسن العالقي وطابت الخلقات * ومن غلظت طباعه وقل أدبه ساءت علاقته وخبث خلأته وفك ارتباطه من النوع * وتارة ترى الكامل الآداب الصحيح المنهاج * الحسن العالقي الطيب الخلقات محلاً لفتنة الكثير من الناس فلا تعجب فمناك سر لطيف * وذلك ان الناس الذين يفتنون بالانسانية هم الذين يأنسون بأهل الحق * ويأنس بهم أهل الحق * فاذا قابل صفوهم كدر

أولي الدالة والجفاء التي على لوح مرآة مشاهدتهم شيئاً منه فأنعكس ذلك لصاحبه الذي ألقاه فرأى الناس بحج غلظته فكرهم لجله بأن الذي رآه حاله وخلاله * وفي الخبر المرء مرآة أخيه ولا تغفل فان أعداء السفهاء وأعداء العلماء الجهلاء * وفي كلام سيدنا أمير المؤمنين علي كرم الله وجهه ورضي عنه الجاهلون لاهل العلم أعداء * ولا عبرة بحال عالم يحسد عالماً آخر ويهضم من حقه فان الحاسد لم تكمل له مرتبة الادب في العلم * فان العلم بلا أدب كالسراج بلا زيت ومتى لم تكمل للعالم مرتبة الادب في العلم غلظت طباعه وساءت أوضاعه * وحسد الناس على ما تأتهم الله من فضله فاندج في عداد الجاهلين * الذين يجب الاعراض عنهم وفي كلام الامام زرقاني * عطر الله مرقده رب علم ثمرته جهل ولذلك * مؤيدات من الاخبار الشريفة كثيرة * والعلم كلمة مركبة من عين ولام وميم فالعين تشير للعمل واللام تشير الى اللسان * والميم تشير الى الملسكة فاذا انتظم العلم * من عمل صحيح ولسان فصيح وملسكة حسنة فصاحبه عالم * وفي الخبر حسن الملسكة عين وسوء الملسكة شوم وهذا الانتظام من العمل واللسان والملسكة قد ينعكس فينتظم لعلماء السوء من عي وإفاعة ومرء * فاذا كان كذلك هدم منار العلم بهم ويقال لمن انتظم علمه من عي وإفاعة * ومرء جاهل وسر العلم الكامل عرفان عملي ولسان لوجي ومدد معنوي * فاذا رأينا العالم جمع بين العرفان والعمل وتكلم بالحكمة * وأسعف بالمدد المعنوي عرفنا انه استكمل العلم * وحصلت له بركة الحال النبوي والفضل الالهي في علمه * والجاذب لهذه المراتب الادب الصحيح الذي لم يمتزج برباء * ولم يدنس بدهاء ولم

تشبه غلظة ولا جفاء وكل هذه الميزات الكريمة * تنبجس عن بائنة العقل
 الكريم الذي صحت جوهرية * وقامت في بحبوحة الوجود نيرة كونيته
 وهو على قول بعضهم أول مخلوق * وإن ضمت بعضهم الخبر وأنه من كلام
 الاسرائيليين إلا أن المعنى يؤيد المبني * إذا انظم الاول العقلي انظم بالنور
 الحمدي الآدمي * والنور الحمدي الآدمي أول مخلوق * كما جاء في حديث
 جابر رضى الله عنه والخبر مشهور * وعلى هذا فالعقل نوره مندمج في النور
 الاول * وعلى هذا القول يقول ونكتة العقل هي سقائم في الوجود الآدمي
 به يشرف الوجود ويعظم قدره * ويطاع أمره ويكبر شأنه ويرجع ميزانه
 وقال شيخنا السيد محمد مهدي الصيادي * المعروف بالرواس طاب ثراه العقل
 فيه أربع حجج الاولى حجة العبدية * والثانية حجة القرية * والثالثة حجة
 اللفظية * والرابعة حجة الوقوف معه في كل قضية * فحجة العبدية تشير
 الى عدم التجاوز الى مرتبة ربانية * لا في قول ولا فعل ولا بادعاء قدر ولا بزعم قطع
 ولا وصل * وحجة القرية تشير الى تكريم الانسان وقربه من خاتمه أكثر
 من سائر الصنوف المخلوقة * ولهذا يرتب عليه رعاية آداب القرب وحجة
 اللفظية تشير الى انتساق اللفظ بمراد العقل * كيلا يتبدى ربه العقل في
 أقواله كلها لا فيما يؤل الى الخلق * ولا فيما يؤل الى الخالق وحجة الوقوف
 مع العقل تشير الى التقيد به * في كل شأن يعمل به اعتقاداً أو صنفاً وهذه
 حجة الماتريديّة والتوفيق بينهم وبين الأشاعرة في هذا أمر معلوم * إذ العقل
 ملزم بتصديق الرسول بعد بحينه * والبحث لا يحتاج الى البيان * فبهذه
 الحجج الأربع انظم أدب المرء انتظاماً كاملاً * فإن من عرف قدر العبدية

وقف عندها وما تمدها * ومن أدرك شرف القرية خاف من الإبعاد فلازم
 مرتبة الادب لدوام منزلة القرب ومن عرف منزلة اللفظ * وما فيه من
 الاسرار خزن لسانه بمخزن العقل وأطلقه بئنان العقل * فطاب كلامه وصح
 نظامه ومن أدرك عار مرتبة الوقوف مع العقل * اغتبر وصح الاستدلال
 والنظر وتواضع لله وللإنس ووقف في أحواله * بين الخبر والخبر وكذلك
 من نقد للعلاء * وعندهم فهمهم وإن نقص في مرتبة الكمال عنهم * لأن
 مراتب العقلاء أربعة رجل عاقل يعمل عقله بالشؤون المهمة * مبادرة ويستمد
 من العقول العالية استعانة وحكم برأيه أمره * بين مبادرة الذاتية اللازمة
 والاستعانة الأخرى المتعدية ورجل عاقل يعمل عقله بالشؤون ولا يستمد
 من عقل غيره * ورجل لا يقدر على استعمال عقله ولا على الاستمداد *
 من عقل غيره * ورجل يعمل عقله ويستمد من عقل غيره وحكم أمره *
 كعرضه على الأربعة الكاملة من ذوى العقول السليمة * فيجعلها حكماً على
 عقله ويعمل من استمد منه * فالأول عاقل غير حكيم * والثاني ليس بعاقل
 كامل * بل عاقل مغلوب لرأيه * والثالث ليس بعاقل البتة * وكأنه ليس
 بعاقل * والرابع هو العاقل الحكيم الكامل الذي يعمل عليه ويرجع في
 مهمات الأمور اليه * وإن جوهر العقل يزداد صفاء بالاستمداد من العقول
 العالية وبذلك تملأ آرائه ويعظم بهاؤه * وهذا من أعظم الأدلة على ارتباط
 الوجود الخاص بالوجود العام * وكلما كثر هذا الارتباط العقلي * كبر العقل
 وأضاء جوهره * ونما معناه * وإذا أجلت النظر وأمنت كل الامعان رأيت

ان نؤمن العقل بالعلم ومن جهة الاستدلالات النظرية والاستدلالات الفنية والاستكشافات الكونية يثبته * أعنى العقل صحة نظر ورفع جوهرية الى مرتبة لم يكن وصل اليها قبل ذلك * ولا عيب للماعل أعظم من انكماشه عن الارتباط بسنوف الماثر ارتباطاً تاماً ورفع بعقله الى نظر واستدلال صحيح وهذه مزية المسلمين * فان الله تعالى قال * يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة * الآية . فهي تشير الى صلة لرحم الآدي والنواصل والتوادر وعدم التقاطع * وأما الحجر على الوجدانيات * بعد بيان الغامضات من المعتقدات * فهو مخالف للدين المبين بدليل قول الله تعالى * لا اكره في الدين قد تبين الرشد من الغي * وقد نهى القرآن العظيم عن استخفاف النوع الآدي * وأفادنا تكررته عند الله بدليل قوله تعالى * ولقد كرمتنا بني آدم فن أنهان المكرم فقد خالف الكتاب وعصى رب الأرباب ولا يستحق بالنوع لا جاهل الغي * الذي انحبج عن فهم حقيقة آدميته وجعل حكمه الرحم الآدي * ووقف لوجهه مع جنسه لا خير لذي قيد طبعه النفس عن كشف حجاب الهم بأننا فلان من الامة الغلانية * وتلك الية الجفاء ومصابة الغاظة * والمسبب لا يكون فظاً ولا غليظاً * وبما دل قوله تعالى لئلا يهمل الأعظم صلى الله عليه وسلم * ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك * وقد يرى من بعض الامم * من يستغف بأفراد الامم السائرة زاعماً الخيرية له ولقومه عليهم * والخيرية اما ان تكون عقلية * وأما ان تكون شرعية * فان كانت شرعية فهي متقدمة بنص قوله تعالى * ان اكرمكم عند الله اتقاهم * وذلك مجهول بالنظر لنا * اذ الاتقي عند الله * لا يعلمه الا الله * وان كانت

عقلية * فالشرية تحت نظم واحد في صورة واحدة على تركيب واحد * وما زاد عنها فهو من مستعارات الكيان * كاللال والقوة والصناعة والفراغ والامن * وأمثال ذلك فكماها قابلة للتبديل ممكنة الانعكاس من حال الى ضده ولا يطمئن لها ويطنى على بني نوعه الآدي * الا الأحق الجاهل الذي انحط بسلك الرحوش وقام بعقل مغشوش * وهنا تعريجات أخر تشير الى حكم كلها درر * قال سيدنا السيد أحمد الكبير الرفاعي الحسيني رضي الله عنه مانصه * ما أعظم أسرار الله المطوية في عوالم خلقه * الف الأتم تعظيم عظمائهم * والف كل أمة التشوف الى حال عطاء الأمة الأخرى * فاذا رأوم وان كانوا فوق عظمائهم أولى قوة وأولى بأس شديد * حطت بهم أعينهم عن مراتبهم ورأوم دون مام قترهم يستعظمون مالم ومحطون على مدتهم يتعجبون من كبرتهم ويسخرون منهم لباسهم * وما ذاك الا لغرض انظر عن استبحر شؤون الناس واستكنه حكم حالهم وحكمه عاداتهم وشأن بلادهم وما هم عليه وتتمكن حال عطاء تلك الأمة وشأنها من قلوب الأمة ولا تطيع النفوس على تلك العادات والمشارب والأمر كذلك في القائد ولما ذهب * وحكمه العقل لا يرى هذا ولا يقول به * وإنما يستكنه الحق فيقف عنده * يحسن ما حسنه الشرع لاستجماع أشرف المحاسن وتبجح ما قبحه الشرع لثراسته عن القبايح * ويضع كل شيء بميزان الحكمه * فان رجح استرجحه وان خف استخفه * وهو في الأمرين على منصة الأدب لا يهتك ستر الله المنسدل على مخلوقاته * انتهى كلامه العالي * فتدبر أيها اللبيب المنصف سر هذه الكلمات الشريفة والحكم اللطيفة * وقف عند حد

الادب في الدول والعمل * واحمل غفلات عقلك كاملاً منصوباً على الحكمة
آخذاً بها معظماً للنوع الآدمي محباً لهم مريداً الخير لكلهم ناصحاً لهم
مودعهم بالحكمة والوعظه بالحسنة الى ما يرزقني الله ويدل على الله وخير
الخلق عند الله أنفسهم خلق الله * بهذا جاءنا الكتاب وأخبرنا صاحب فصل
الحب * وان صحت المسامحة مع كل فرد من النوع على الخلاف من عيبيهم
ومساوئهم للامور * ووفيت بمغيبته الحقة الوجدانية مع الحق * وافق الناس
في الأقوال وخالفهم فيما لا يرضي الله من الافعال * وصار مظهراً من
مظاهر الحق في الخلق * وهو حينئذ الحكيم الكامل * ولا يمد السياسي
سياسياً كاملاً * الا اذا قدر على مداراة العقول ورعاية القلوب وجرده نفسه
عن طيش الغلط بالتفوق والغرزة * التي تبقى صفاتاً في قلوب العقلاء والحكماء
وقد فل أحد الملامدة الشيخ الحكيم * لما سيدي لما تحز مع فضلك هذا
وسعة هناك مثله كغفلات الذي هو دونت علماً وعقلاً وخداً * فقال له لان
العقل والعلم لا يقبلان الدالة والملك * والنفوس تميل اليهما * فقلان لما تذلل
وتخفى علماً * ولكن لا عند العقلاء ففهم * والمداراة جدها بين الحكمة وترك
الفظاظة والنلظة وإيضاح الحجة الصحيحة في الدعوى وصريح الدالة والملك
والمداراة * مادة العقل وخلق الأنبياء * ولا يكون لعاقل حكماً كاملاً
حتى يكون مدارياً * والا فاذا مزجت الكلمات الينة بفظاظة وغلظة * كانت
سماجة وان جردت عن إيضاح الحجة كانت هذياناً * وان شئت بذلة ومات
كانت مجزاً أو نفاقاً * والاخلاق الرفيعة الدالية المتبسة من أنوار الأنبياء
مطهرة من تلك الاوصاف السافطة السافلة * لان العقل منارة العز والشرف

الآدمي * والمداراة مادته وحدها الحد الذي يتناه * فن تخلق من أهل العقل
الكامل بأخلاق الانبياء عليهم الصلاة والسلام * استعمل عقله المداراة
المجردة التي ذكرناها * وهناك بعد حكماً عاقلاً * ولا يمكن لرجل من خلق
الله تامل عظم أو حقراً أو سفلاً ان يدعى مراتب الانبياء * وان ادعاها
في كاذب مذكور غدول في كل الأمور * نعم له ان ينظم بسلوكهم * وان
يخلق بأخلاقهم ويعمل بأعمالهم * فتي استمدت أعماله بقوة العقل من أعمال
النبيين والمرسلين صلوات الله عليهم * صحت مناهجه وطاب مسراه ونفيت
عن عقله وعمله العال الخالدة ودخل بعون الله في حضرة الامن واندمج في
حب القوم الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون * وبحكمة المداراة يصل
الى مرتبة نفع الخلق ويتم له سهم عظيم من ارتباط نوعه الخاص بالنوع العام
وتلك شؤون عظماء لانصار وأعيان الاجيال والادور الذين تصلح بهم أمور
عامه وتتهيج بهم شغاف الخاصة قدبر * ومن أعظم مودع العز القاء الخطاب
على العقول بما تلائها * ولا يقوم بما يشي فإفهامها وبعبئها * فن ما يعي العقول
وزني فيها بما ينكر ويحسد بل ربما أتيح اختلافاً وجيداً * وأبرز شؤوناً
تقدلاً * والخطاب بما يلائم العقول والافهام من أخلاق الانبياء عليهم الصلاة
والسلام * وفي الخبر كلوا الناس على قدر عقولهم * وفي النهي لمن لا يشككون
بما يلائم العقول * جاء أتريدون أن يكذب الله * وفي حماد الحبيب الاعظام
صلى الله عليه وسلم * قال صاحب البراءة

لم يمتحننا بما تعي العقول به حرصاً علينا فلم ترتب ولا نهم
وفي الكتاب العزيز لا يكلف الله نفساً الا وسعها * ومن حكم الامير

امام الائمة سيدنا علي كرم الله وجهه كن رجلا يقول ما يعقل ويعقل ما يقال *
وفي كلام سيدنا الامام لرفاعي نور الله مرقدہ * الكلام بما يلائم عقول
السامعين برهان على ضخامة عقل المنكب وقال أيضا العاقل اذا اراد الكلام
على امر تكلم وكأنه يصعد على الدرج * حتى يصل الى القاية درجة بعد
درجة * ليمهد للعقول ما يلائمها فان الجاهل يستوحش من كل ما يجهله * قلت
وقد قيل من جهل شيئاً تكرهه هذا علما ن آداب الانبياء * اؤتمنا
بازالة جهل المخاطب بالحكمة الموصىء على تسليق صعود الدرج من درجة
الى اخرى ليزول جهله * وبذلك يزول انكاره ويتحقق بالعلماء في ذلك المبحث
الذي صدر له فيه خطاب العالم العاقل الحكيم فتدبر * وهنا سر لطيف فان
العقل يحجب بحجب الاغلاط التي تنشأ عن الجهل والفهم السقيم وعدم بلوغ
تاية المقصود * وله في حلي تلك الحجب مراتب كل مرتبة منها تعد بحجة درجة
فاذا اتى الحكيم العاقل الخطاب في امر ما على جهله * توجهت اليه همه العقل
بالانكار * وهو اول مرتبة أي درجة * فاذا قال العاقل الحكيم الحكمة المتقاية
العالية وأوضح القصد * ارتفع الجاهل من مرتبة الانكار الى مرتبة الشك *
فاذا ارتقى العاقل الحكيم درجة البيان العقلي وأتى الخطاب فيه على الجاهل
بالحكمة والمداراة من غير غلظة ولا فظاظة ولا رؤية نفس وقصد تفوق *
ارتفع الجاهل الى مرتبة التردد باليل رغم جهله الأول وفهمه السقيم المعتل *
فاذا ارتقى العاقل الحكيم درجة الحجة فأوضح بالطف التعمير المحجة * انقاد
الجاهل بكلمة للقول وأذعن له وأخذ به وترك جهله فيه * وحينئذ فقد شارك
العالم بالعلم في تلك القصة * وصار له منها أشرف حصاة * وفوق هذه المرتبة

للجاهل لا مرتبة الا معرفة الحق والمناد فيه * وهو المعبر عنه بالكفر العنادي
أي عناداً مع العلم وهناك فالامر مفوض الى الله يهدي من يشاء ويفضل من
يشاء * وفي هذا المقام بحث رقيق أوردته في بعض كتيبي غير ان لفت العنان
اليه يخرجنا عن المبحث المطلوب * ولذلك اكتفينا بالاشارة اليه وحسبنا الله
وكفى * ومن أشرف مواد العقل الدفع بالتي هي أحسن * فاتها لا تستوي
السيئة ولا الحسنة وسر الدفع بالتي هي أحسن يجعل العدو ولياً حياً * والخالف
موافقاً والخم خصماً * وذلك سر قوله تعالى (ادفع بالتي هي أحسن) فاذا
الذي يذك ويذنه عداوة كأنه ولي حميم * وقد عرفنا الكتاب العزيز ان الدفع
بالتى هي أحسن مزية لا يتحقق بها الا من صبر وأوتي حظاً من الله لا من
البشر * فانه جاء في النظم الفرقاني بعد قوله تعالى (كأنه ولي حميم) وما ياءها
ألا الدين صبراً وما يلقاها الا ذو حظ عظيم فاذا عرفنا ان ابدال السيئة
بالحسنة والدفع بالتى هي أحسن من القول والفعل لا يمان الا بالصبر والصبر
من أعظم مواد العقل * فن العجلة التي هي ضد الاناة من مواد الطيش *
وهو أعنى الطيش خفة في الطبع تحصل من قلة العقل * ولا تستحسن
العجلة في أمر * ألا اذا كان من الامور التي تؤل الى الله كبر واحسان وتقوى
ونفع تمتد وعمل يستوجب الثناء في الدنيا * وخير الجزاء في العقي والا فني
جميع الامور الثأني والتمكن والصبر بل المصابرة اقرب الى الخزم * وان
الخزم من اجل مواد العقل * وكلاهما من اخلاق النبيين والمرسلين عليهم
الصلاة والسلام ومن آدابهم الكريمة التي تؤل لنفع الخلق فتدبر ومن مواد
العقل * ترقب الفرصة عند صدمه الغصة * وفي هذه المادة المعنوية حكمة

جدة فيها الفرق بين رقب الفرصة عند المتأدين بآداب الانبياء عليهم الصلاة والسلام * وترقبها عند المغاوين لانفسهم المحكومين لاغراضهم المقيدين بأمرائهم فالتأديون بآداب الانبياء اذا صدمتهم القصة ترقبوا الفرصة * فاذا ذهبت القصص وساعدتهم القرص عفوا عن المذنب واحسنوا للمسيء وبذلوا لمن يخل عليهم نواظهم وزكوا باباع الحق واهله احوالهم وفعالهم فاكتمسوا بذلك من الله خير الجزاء * ومن اهل العقول السليمة وافر الشئاء وأما الموبون للنفوس الفاصرة المحكومون لاغراض الخاسرة فانهم اذا ترقبوا القرص وساعدتهم الزمان بها غدروا وغفروا وأسأؤوا للمحسن وأهانوا الجمل * وقابلوا على كل حسن بكل قبيح وأولئك هم عصاة الخائنات وتنتج الزنا وفي هذا المعنى قول بعضهم

ملكنا فكان العفو منا سجية فلما ملكتم سال بالدم ابطح
وحلتمو قتل الاسارى وطلما غدونا عن الاسرى لغير انصاف
ويكفيكمو هذا التفاوت بيننا وكل اثم بالذنب فيه ينضج

ومن هذا التمهيد عند آداب الانبياء عليهم الصلاة والسلام تنظم العقل
الثير ان يترقب الفرصة عند القصة فاذا زالت القصة وساعدت الفرصة
أزمت آدابهم بالعفو عن المذنب والاحسان للمسيء وبذل النفع العام للنوع
العام فتدبر ولا يخفى ان عطاء الامم انما سادوا في اقوامهم بمقدار جللهم النفع
لهم * وتلك السيادة التي تدع لها العقول وتطيب بها القلوب وتقو بها
الاسن لا كالسيادة التي تنتج بحض الغلبة والقدرة فانها تحت خطر القرض
يعرف ذلك العقلاء * قال سيدنا الامام الرفاعي عطر الله مرقد من اخذ

الناس بقوة القاهرة ترك في قلوبهم الضائق عليه كيف كان ومن اخذ الناس
بانكساره ترك في قلوبهم الاعتراف له عز أو هان * وقال أيضاً علامة العاقل
الصبر عند المحنة والتواضع عند السعة والاخذ بالاحوط وطلب الباقي سيجاه
وقال أيضاً الكريم حي والقيم فاجر والحسيب يقبل العذر ويقبل العثرة
ويصبر اذا ابتلى * والدعي مترفع اذا أمن متواضع اذا خاف مداح اذا رضي
ذمام اذا غضب لا ميزان له في الحالين انتهى كلامه للمبارك وفيه ما يؤيد قولنا
الذي هو ميزان النظم العقلي الصالح الفارق بين العقل السليم والعقل ساد عرابية
رضي الله عنه في الاوس مع ضخامة مجدهم وعلو شأنهم وكان من أطرافهم
فتقدم على أثر فهم فاستقدمه معاوية رضي الله عنه الى الشام وسأله عن ذلك

فقال يندت قوي بثلاث منحت سائلهم وعفوت عن مسيئهم وقت بقضاء
حوائجهم فقال له بحق مثلك ان يسود وأمر شاعره أن يمدحه فقال فيه
وليت عرابية الأوسي يسمو على الاعراب منفرد القرن
عند ما راية رفعت لمجد تلقاها عرابية باليمن

ولا تذهل فربا أوسي العرق من نفس القبيلة فجده مجدهم غير انه
لا يمكن من كبرهم فسودته جوهرية عقده على كبرهم وصغارهم ومن مود
العقل حفظ حق النعمة قلت أو جلت * ومعنى ذلك شكر النعم والذب عن
عرضه ومجده والانتصار له على من عاداه والمواالة لمن والاه ولا بدع فن
يهضم حق النعم ويسبي المحسن ويمكر بالمجمل انما هو الخبيث الولادة الذي
الارومة القبيح الجرثومة الذي ساء عقله واختلت أظنية عقله الذي يحسن
بسببها قوله وفيه * ولذلك قال سيد الخلقين صلى الله عليه وسلم * من لم

يسكر الناس ! يشكر الله وفي كلامه - دعا على الراتبى كرم الله وجهه *
 العاقل شكور وانجب كفور ولا يحفظ النعمة أعنى يحفظ حقوق أهلها الا
 كبريم الولادة * ويحفظ حقوق النعمة تنمو النعمة ويكثر الثناء وتصل العواقب
 وتحمد * وفي الخبر كل خلة يطبع عليها المؤمن الا الخيانة والكذب وفي خبر
 شريف آخر * كفران النعمة كفر * ومن هذا التمهيد يعلم ان النفوس مطبوعة
 على حب * من أحسن لها ولا حسان هو ما يمكن اياها به * ولا يكلف فوق
 طاقتها * فاذا بذل المرء براهين أو جل لرجل وأحبته نفسه فقد فنى حكم الطبع الانساني
 فذلك المحب القائم بحق النعمة بالشكر والحمد والثناء والدعاء يجب أن يعامل
 على الدوام بالبر والاحسان وإن كفر النعمة وأساء لمن أحسن فاذا نفسه
 نفس خبيثة خرجت عن حكم طبعها * الانساني واندمجت في طبع البهائم
 المعصرة وعلى هذا فصاحب تلك النفوس خبيب الولادة * يجب على كل ذي
 طبع كرمه أدنى الاحتراز منه * والباعد عنه * وهذا لا يوضح يعرف للبيب
 شأن حكمة الانبياء وآدابهم ومعنى عنائهم عليهم الصلاة والسلام * يذهب
 العقول والنفوس وفي كلام الامام الرافعى على قدر العقول تركوا الانعام وقال
 من أحسن سباسة نفسه ومباشرة خوانه فهو اقل حكمه ومن جهل نفسه
 وبخس الناس أشياءهم فهو أحمق لئيم * قلت فاذا بخش الرجل حق الناس
 بكفران نعمة أو هضم حق فهو أحمق * قصير الرأي سيئ العقل وان لقمة
 يأكلها العاقل من يد رجل تقف في طريق عقله * فلا يمكنه عقله السليم ان
 يهضم قدرها ويكفر حقها فإياك بنم طائفة * وبركثير واحسان جم نعم هناك
 شأن عيب * وذلك ان من يكفر قليل البر * يكفر كثيره وحكم الطبع غالب

لان الطبع فتم مع الروح * وقد قل ان الله اشاعني نعمنا الله بملومه *
 الطبع والروح مجتمعان في جسد لم يذهب الطبع حتى تذهب الروح
 وقد قال الحكماء ان الطبع التبيح يضمحل بالتهذيبات الصالحة العملية
 وبقوة الجوهرية العقلية * فلا تدفع آثار من كمينها الا اذا كان المرء جاهلا
 ضعيف جوهرية العقل * كالسرقة والزنا والغدر وحب الكذب والبهتان *
 وخش القول واختلاق المعائب للناس زورا * والسعي بين الناس بالفتنة وأمثاله
 فان كانت تلك الخصال * أو بعضها في طبع الرجل وهذب بالعلم * وكانت
 جوهرية عقله ضخمة جارية * غلب طباعه فأخذ ثأرتها وبقيت مع وجود
 حكمها فيه * كأن لم تكن وان لم يكن عالما عقلا ظهرت عليه آثار الطبع *
 وصدرت عنه أفعاله لانه فبرز منه الشر لنفسه وانبره * وتعدى ضرره للنوع
 ولا جنب على الهيئة الاجتماعية * ازالة شره ليؤمن منه أفراد النوع * ومن ثم
 أنت الشرائع الواسطة بمجازاة أولي الجرائم * وفي كلام الله تعالى (ولكم في
 الفصاحص حياة) أو (لا ييب) أي * أرباب العقول حياتكم بقصاص من
 يمتد صوته لفرد من أفراد النوع * فان أقصرتم يده بالمجازاة طابت الحياة
 للنوع العلم * ويؤذي بعدم سريان طباعه في أمثاله من أرباب الطباع الخبيثة
 السكينة عن عجز أو خوف في ضائرتهم * فان رأوا اهمال الجرم وبقائه في
 ساحة الامن استراحت همهم الدنية * لا تارة طباعهم الخبيثة فاضروا بالنوع *
 وكان السبب في ذلك اهمال شخص منهم * وهذا باب واسع فاذا رأينا
 الحاكم الشرعى حرق حقاً أو الحاكم النظائى عدل عن الصواب * أو الجندي
 رغره شأنه * وما هو عليه فتمادى على فرد من أفراد النوع أو الجار على الجار

أو الباجر على المشتري أو كل فرد علا أو سفل : تعدى الحمد الذي حده له العقل السليم والشرع القويم * فهناك نعلم ان افعال ذلك المتعدي * وان كان في ظاهر الامر * هو عبارة عن افعال فرد * تعدي حده الحق والانصاف بشأن فرد آخر لا غير * انما ينتج ذلك الالهام له هزة في طباع أولى النفوس الخيئة والطباع القبيحة * فيتهجم شرار الطباع على الناس * فيختل نظم العدل الذي أمر به الشرع والعقل ويتنص عيش النوع وتتكبد حبايبهم * فلذا وجب شرعاً وعقلاً * انفسار بد المتعدي بسيف الشرع والعقل انفسار يناسب فقهه * ولا يتمدى العدل بالجزء * ايضاً فتدبر * ومن حكمة هذا الشأن * تعلم آداب الانبياء عليهم السلام بسياسة جماهير العالم وبذلهم بهمهم الظاهرة النفع للنوع الآدمي في كل حال * ومن مواد العقل السلي لجلب المال الصالح بالطريق الصالح * ليصون المرء مجده ويطيب عيشه ويقوم بصيانة أهله وولادته * يقول : وليبذل بره لامتاجين والاستحقاق من نوع الآدمي الذين تعمد لهم الخط أو طرأ عليهم عارض بدني حطهم عن جانب المال الصالح بالطريق الصالح * وفوقنا الصالح أي الحلال الذي يكون اكتسابه بطريق الحلال كالنجارة التي لا تشاب بخيعة أو دسيسة و ماوجب غيباً وضرراً لاحد من الناس * وكالزراعة والصناعة والاساليب المتقبولة لدى أهل العقول ورجال المذاهب والمثاقيل * واذا تدبر العقل الحكيم * أمر الشرائع النسائية بالصدقة والتمسك بالزكاة * علم الخش على جمع المال من الحلال * واستهلاكه في الحلال * وفي كراهة سبده لأمه الرفاعي طيب لله مرقده ونور ضريحه في حكمة الزكاة مانعه * هذه الزكاة برالصالحين وكثر

العارفين * تعطي من الحلال عن الحلال الذين قسم الله وكلمة الزكاة مانعة بكلمة معانيها باقتناء الحلال * وطلبه من الطريق المرضي تأمر بمعناها المقصود * بالتجارة والزراعة والصناعة * وطرح البطالة والتعاون في الله * الى ان قال قدس الله روحه * الزكاة ملزمة بشكر النعمة * جاذبة هم أهل الفاقة * للسمي الصالح وطلب الرزق * وفيها من اسرار العلم بالله حكم آخر تصلح لاهل النهاية * وقال عطر الله مرقده في الحسن على العمل مانعه * احترف بما تصل اليه فوتك وبنائه امكانك ادنى حرفة من الاعمال والصنائع * فيها لو قهت أشرف صنعة درج عليها أهل المهم * وهي الترفع عن نول زيد وعمرو * ركوناً الى كرم الله سبحانه * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * ان الله يحب ان يرى عبده تعافى طلب الحلال انسجواوشي صنعا ويز فارس وخز اسبيلية بين اروقكم بهذه القرية * واجمعوا بين صنائع العرب والفرس والروم * وتصدقوا من كسبكم على اخوانكم حلالاً طيباً * والإسوا وكلكوا مما رزقكم الله * (قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق) الطيبات لله * اذا اكتسبت من حلال واهلكت في خلائق * قال سيد أهل المهم صلى الله عليه وسلم ان الله يحب المؤمن المحترف * اكراه ما تراه العين رجل عليه سيما الزاهدين وهمته همه السائلين * انتهى كلامه الشريف * ومنه فهمنا ان آداب الانبياء عليهم الصلاة والسلام * تحت على كسب الحلال واهلاك المال بالحلال * وعلى النفع لبي النوع بصدقة المال * وتحرض على عدم البطالة وطرح السؤال * وفي ذلك اشارة لعلو الهمة * فان علو الهمة من لايمان ولا فاس فام جمع المال * كحطاب ليل يروغ

بيننا وشالا وبانتم لدرهم ولدينار من كل شيء طرأو خبت فلا شك ان ذلك المرء من الذين يفترون النوع لاسي في ولا فرق بينه وبين قطع الطريق * بل هو اقبح منهم حالاً واسوأ سبيلاً * لان قاطع الطريق لم تبلغ قدرته سلب الالوف * من الدنانير وهو يزي الامير علي الدرير * وذلك الطماع المذلل * فليسلب اموال الناس * ويضرب مصالح الهيئة الاجتماعية * وهو على سرير دعوى المدنية * والعهد بدست الشرع والانسانية * ومثله يجب التنبيه اليه * ودلالة افراد الهيئة لجمعية عليه * ولاخذ على يده لئلا يضر الناس * ويلب بهم محالاً تحت رداء المدنية والانسانية * وهو ينظر اولى الحكمة كالخون المفترس او اخية المسمة * ولله در سيدنا السيد محمد مهدي الصيادي الرواس عطر الله مرقدہ وقبره * فانه يقول بمثل ذلك الخب المحتال ويرشده الى طريق اهل الكمال

كم ندي سيرة لانسان منخذاً طبع اليه شطراً دعه واعتبر
خافت للعلم بالباري وحكمته لتنع الناس لالابي والضرر
لين طبعك بالتهذيب وحفقد يؤثر لخب في النعمى من الخير
ومن مواد العقل تنقية الخاطر من الضغائن لانس وتخليه الفهم
بالالفة والمودة لعماد الله تعالى وفي كلام سيدنا الامام لرفاعي رضي الله
عنه لا يكون ارض من امر ليس بينه وبين عباد الله الفة ومحبة ولا بدع
فنقية الخاطر من الضغائن هو ان يمنع العقل الفكر عن الاشتغال بجس
احوال الناس ولا بأس بالتجسس واليون بين التجسس والتسس
بين فان التجسس تنقيب احوال الناس واستقر معانيهم وطلب الوقوف

على مساوئهم . والتجسس مجرد الاطلاع . على حال الرجل . فان رآه المتجسس الحكيم العقل الكريم . برأ كرمه والا فانه يباذله مبادعة الكرام فانهم انما يتعدوا عن المرء اعملوا ذكره . وأردوا بذلك ستره واكتفوا شره . وأما التميم فانه اذا باعد فجروا اذا قرب غدر . وفي تنقية الخاطر من الضغائن . معنى اطيف يشير الى تحكيم أمر الارتباط . بالنوع كما هو المعروف من آداب الانبياء عليهم الصلاة والسلام * وهو زيادة ما انتهى اليه عن اثم العقول ومن مواد العقل الانصاف في الاقوال والافعال * ومتى المرء انصف قبل كلمة الحق * ورجع عن الباطل وما اصر على ظلم * ولا ترفع بشأن من الشؤون بغير حق * يتقلب مع الحكمة فهو معاً أين كانت والمغلوب الذي لا انصاف له * يقول الباطل ويصول به * ويرد الحق ولا يجب اهله * وينبت على الباطل ويكبر * ليجعل باطله ينظر الوهمين حقاً * ومن سر العدل لا يفي . في مثل ذلك خيل الدين * نه قام بمنزله * بمقام حمار الرخي غايته مبتداه . في كلام سيدنا الامام الرفاي نور الله مضجعه * الحق مكور تحت ضلوع الخسة والعامة * بحق منهم والمبطل * ومن سر كلامه العالي * يفهم ان الحق والمبطل * يعرف الحق فيقول قاب المبطل بالحق * ولو غاب امره وحرف الحق لمرضه * ولا عجب في باطل ضامة * كيف صور والحق نور كيف حجب * ولا بد من بروز نور الحق * وعند بروز النور تجي الظلمة وتبين الزان حقائق الاشياء * وقد قال سيدنا السيد محمد هدي الصيادي الرفاي قدس الله روحه مقتبساً

أبدي الباطل ليلاً لكن * أحكم نور الحق شروقاً

جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا
 فالانصاف أدب الانبياء عليهم الصلاة والسلام * والانحراف عنه
 طور أولي البني فالانصاف طريقة الى القلب والعقل * على متن لهمة العالية
 وله طرق كثيرة فرجل ينصف يأخذه الى الانصاف خوف الله * وفي الآثار
 الشريفة رأس الحكمة مخافة الله * ورجل يأخذه الى الانصاف الحياء ورجل
 تأخذه الى الانصاف الرحمة * ورجل يجمع بين الحياء والرحمة والخوف من
 الله والهمة ومثل ذلك الرجل فهو من أولى الورثة الصحيحة النبوية
 ومرتبته في الانصاف أشرف المراتب * وأما البني فطريقه الى النفس الامارة
 الشهوة والهوى السائر على متن الغرور ونسيان الموت * ومن طريقه عدم
 الحياء والانسلاخ عن محاسن البشرية * والمغلوية لسوء الطوية والسقوط
 بقبود الطباع الردية * وفي كلام بعض الحكماء كيف ينصف الباغي وهو عبده
 غرضه ولي كلمات فيهن فكاكة لطيفة * ومعان تناسب المبحث شريفة قالت
 بشر الحبيب أخو التلون غادر ابدى الجفا وعلى الصديق تغرضا
 ينساب كالحرير ان أغضبته نقض العهد ^{في} غان أيام الرضا
 ويلبس من ان لم توافق قصده يجري على زور ويذكر مامضى
 مات السكرام وقد مضت ايامه أو اه لو عادوا وداجيهم اصنا
 والآن نحن بامة لو عورضت أغراضهم بهتانهم ملا الفضلا
 ومن هذا التمييز ان الانصاف * من آداب الانبياء عليهم الصلاة
 والسلام وكل طريقه الى العقل والقلب شريفة * والبرني من أطوار أولي الشر
 وكل طريقه الى النفس كالشهوة والهوى خبيثة * والعالم من ترفع عن الخبث

وتحقق بالسيرة الشريفة * بلى ان الترفع عن المساوي الى المحاسن لا يمكن
 الا بتجريد الهمة الى المطلب الاسنى وتجريد الهمة يحتاج الى مسامرة العقل
 وتلك هي الذكر قال تعالى (وذكر فن الذكر تنفع المؤمنين) والذكر
 يكون من الرء لنفسه ومنه لغيره * ويقال من لم يكن له من نفسه واعظ
 لم تنفعه المواعظ * فاذا جرد العاقل الهمة بالتذكر كثر قترفع بها المساوي وتحلى
 بالمحسن أضاءت بصيرته * فعرف الحق حقاً واتبعه وعرف الباطل باطلا واجتنبه
 وحينئذ يكون هو النصف الكريم * والعاقل الحكيم ومن مواد العقل
 الوقوف في كل شيء مع حقيقته * فان الحقائق لا تتغير وقد قاله احقائي الاشياء
 ثابتة * والقول بتغير الحقائق وهم فان الحقيقة عينية مادتها سالمة * ورقيقة
 معناها دائمة ولكل حقيقة معنى * فالعنى هو الحاكم في شأن الحقيقة الغيب
 كونه هو الشأن الذي يدركه العقل من حيث غواه * كشف أو لطف علا أو
 سقم وفي كلام الامام الرافعي نور الله مرقده * لا تصنع في الخلوة ما تستحي
 منه في الجلوة ولا تجعل الحقيقة شاهدا عليك * ولا تخف اذا حرفها الكاذبون
^{من} ^{سوم} تسر كلامه العالي فيهم ان العاني لها صور * وان صورة معنى الحقيقة
 يقوم مقام الساهد المحسوس * فذر راد الكاذب تحريف الحقيقة عن حكمها
 الحقيقي على أي وجه كان كذبه صورة معنى الحقيقة ولا بد ان يسمع صدى
 الحقيقة * رغماً لملوئه الفاجر والحرف والخامر * ورب صوت غيبي أشد تأثيراً
 في الاسماع من صوت حسي * وكمن مجرم ارتكب عزيمة لم يطلع عليه
 أحد من البشر * واطمان باله فيها زاعماً خفاءها فاطهرتها الحقيقة بسر الصنع
 وأوقعته بشرك الخنة * وقد حذر النبي الاعظم صلى الله عليه وسلم من

ذلك فقال * من أسر سريرة البسه الله رداءها ان خيراً خيراً * وان شراً
فشر وقال حكيم الحقائق مغيبة مرئية * وفي الأمثال للحيطان آذان وفي
كلام الامام الرافعي رضي الله عنه رب ساكت ناطق ورب حال أغنى عن
المقال وقال الشاعر

حواجبنا تقضي الحوائج بيننا فنحن سكوت والهوى يتكلم

وفي الاشارة لهذا المعنى قد قال سيدنا السيد محمد مهدي * الصايد

طيب الله مرقده وقد أعرب وأعرب وأتحف وتلطف

أقصى رفاقي رحلي والهف قلبي التيم

لو كنت والله فيهم صاع العزير تكلم

والوجود القلي مرتبته فيها هذا السر * فان لسان المعنى في الكاس

يقول انه لشرب الماء * وفي الباب يقول انه للدخول وفي الدرج للصعود

وفي الرداء الاكتساء وهذا حكم لاشب، كلها قد تدبر واجل حقيقة ذاك نيرة

وحقيقة عملاك طاهرة وبمدها قل الله ثم ذرهم في خوضهم يتعبون * وفي

بروز الحقائق الخفية بصورة جليلة سر لطيف * من اسرار الكيان وذلك

ان الوجود العام * مع كثرة مفرداته بعد مادة والحدود هي الفضل اليحيى

الجامع للمفردات * فان ذرات المفردات وان زعمت الانفكاك بنفسها وان

كل ذرة منها على حدة لا اتصال لها بالوجود العام * فهي متصلة به وفي فضائه

ومنه وقد زلق لدقة هذا المعنى * أهل الوحدة المطلقة فزجوا والياذ بالله

وجود الصانع بالمصنوع * وهذا حق وزنغ نعم الوجود المصنوع العام * لما

ارتفع عن مرتبة الفاتوت * وفي مرتبة لمصنوعية كالجزء لواحد * (ما ترى

في خلق (رحمن من تفاوت) فلا بد من الذرات ملحقمة بأصل الطينة *
وكلها مصنوعة له سبحانه ولا بجانسة بين المخلوق والخالق * لا في الذات
ولا الصفات واسكن الجانسة بين ذرات المصنوعات حاصلة * والامر ظاهر
لا يحتاج للإيضاح فان ترى ذرة من المصنوعات علوية أو سفلية * الا ولها
نوع بجانسة مع الانسان * ولذلك قال تعالى في الكتاب العزيز (وفي أنفسكم أفلا
تبصرون) وفي كلام سيدنا الامام علي المرتضى * كما تقدم يخاطب الانسان
وفيك انطوى العالم الاكبر * وقد سخر تعالى للانسان ما في السماء وما في الارض
لحكم الجانسة * فلهذا السر أفضت الحقائق معها أخفيت واضحة ظاهرة بسر
الوضع الالهي * والذي يمنع العقول الجامدة عن فهم هذا انما هو الجهل بسر
الصنع وحكم الشرع * وقد شرف بعض الوجود على بعض * كما شرفت
العين على كعب لرجل والقاب على لبة الكف والسان على الاذن * الى
غاية ما يلزم ان يقال وهذا من آداب الانبياء عليهم الصلاة والسلام التي
أفضت للمهذيب الى العقول السكرية والقلوب السليمة * فمن فهم سر هذه
الكنهية الخفية تجلّ خلوته جلوة * فكل مرآة بين العقل يعمل في الجلوة
تراه يفعل في الخلوة والذي يراه لا يعمل في الجلوة * لا يعمل في الخلوة ولهذا
اذ أقام الخابط بزوره المحقق بنار غروره * يريد بشقشقته وتلقته ان
يغير حقيقة * ويدخل الباطل على الاذهان بصفة الحق صرعه الحقيقة فانهرت
الاتصالات المرتبطة بالوجود العام * هزته فسقط منها على عقول أهل
العرفان * ووقع منها على الباب أرباب الذوق والوجدان تكذيب المحرف وتبرئة
عرض المظلوم المغتري عليه * وقال لسان الحقيقة * ان المحرف لكذاب *

فهذا يتناول بالحكمة والظفر * وعذ يبتدل على العين بالآثر * وهذا ينظر الى
منع الخير وتبرز معاني الحقيقة للكل بقول الصور ويقوم من التيب
للحقيقة أنصار * فتمتدح أكاذيب المحرف ولو استعان بالألوف واتصر
بالصفوف * فتدبر هذا السر ونم مع الحقيقة أميناً والله المعين * ومن مواد
العقل استكثار الاصدقاء معها أمكن والتباعد كل التباعد عن معاداة أحد من
الناس * وهذا الشأن من أجل آداب الأنبياء عليهم الصلاة والسلام * وفي
الخبر هل أحسنت الى من أساء اليك هل عفوت عنك * ومن الآثار
الكرمية * رأس العقل التودد الى الناس * وقال الشاعر وان عدواً واحداً /
لكثير * وفي كلام سيدنا السيد محمد مهدي الصيادي الرفاعي طاب ثراه *
خذ المتورب بالخير ولا تعجل بالمداوة ونحل حتى يصل الى درجة البني عليك
وهناك فاتصر لنفسك ولا تتعدي حد الله * تمد حينئذ في عداد * الذين
أصابهم البغي * فاتهمون * فان تحب بالتصبر لنفسك مدفوعاً عن نفسك
غير متعدد حدود الله نصر لك الله وخذل عدوك وحقه ولو بعد حين * ولت
قدرت أن تبرك الانتصار الى ربك ففعل وتبره في كلام سيدنا لاسم لا عظم
الرفاعي أعزنا الله ببرايمته من اتصر لنفسه تعب * ومن سلم الامر لمولاه
نصره من غير عشيرة ولا أهل * انتهى كلامه العالي * وهو في غاية الحسن *
وان من أعظم الدلالة على العقل وضخامة جوهرية شدة القعود عن عداوة
الناس واما الشريع الثوب بالاحتجاب فقرة الناس وعداوتهم بالقول أو الفعل
فهو محقوق الرأي مختل العقل * وربما رأى فرصة وهمة ساعدته على حظ
نفسه وهواد في أمر المداوة * فشقشق ولماق في حق من عادد أو تمكن

فأذاه * فان تلك الفرصة ستتبع بغصة تنسبه ما كان فيه وتقلب لبابه الى
حواشيه * وسيأتيه زمان يتقى الموت فيه * ولا بدع فان من شعر ذيله
لمداوة فرد من الافراد بلا سبب وحق شرعي لا بدوان تشمئز منه
قلوب أهل الحق * وهذا شأن فيه انتصار الهل للمحق على المبطل من
حيث لا يعلم * وغاية ذلك التهمج السقوط ولو ارتفع والشحات ولو اجتمع *
ومن التريب ان المكور يصرع ولا يعلم ويصل الحضيض الأدنى وزعم *
انه في الرزف الاعلى * فلي الماقل الحكيم استمالة القلوب معها امكن
والتباعد كل التباعد عن تفجيرها * فان المنفر منسلخ عن وصف جليل
من أوصاف الانبياء * وهو جمع القلوب على الحق * وهذا لا يكون
بالخططة والقطاة * وقد وقع جدل في مسئلة خلافة بين رجلين من العلماء
في حضرة سيدنا المهدي محمد مهدي الصيادي أعز الله برهانه * فلما طال
بينهما الجدل وكل منهما على صاحبه استطال * التفت اليهما السيد المشار اليه
وتحول الله عليه * فقال كت أظنهما من عقلاء العلماء ومن علماء الحكماء * والآن
أقول الحق سمنا كذلك * فان المذاكرة لا تندفع الى المنافرة والمناكرة * اذ
العقل يمنع عن ذلك * واتفق العلماء على أن الله تعالى لا يعذب على أمر اختلاف
فيه العلماء * وهذا معنى الخبر اختلاف أمي رحمة * والمنافرة والمناكرة من
أسباب الهجر وقول الهجر وتلك من دواعي الغضب * فاجتذاب الغضب
من قلب الرحمة حتى من دون ريب * وقد منع الشرع أيضاً عن ذلك فشيء
منع عقلاً وشرعاً لا يقدح عليه الا الأحمق * وقد كان السلف يظهرون الانام
حتى يصب بعضهم الدم * ولا يفوه أحد منهم بكلمة تنافي أدب المناظرة

وتبان شرف المحاضرة * وما أدب المناظرة إلا دفع نقل بقل واستظهار على حجة بأحق منها والخروج عن هذه الحيلة خروج عن المناظرة الى الخاصة وهي أعنى الخاصة من طباع لاخشان * والقاعدة تقضي بأن المتورب في خاصة الذي يدفع من حجة باطلة أو متقوضة الى غيرها * ثم لا غير هافومفروض والمفروض لا كلام معه انتهى * فانظر أيها اللبيب حكمة هذا الكلام الشريف المجيب واستفد وانتفع * وهنا لطيفة قلت

شر الاجبة صاحب الأغراض والمكثر التضييف والاعراض
وأشرف منه المزجج الشرس الطب ع أخو الشجور ممزق الاعراض
والسيء الاخلاق والخشن الذي تلقاه كيف صنعت ليس براضي

وحيث قد ثبت فيما تقدم ارتباط الوجود الخاص بالوجود العام من حيث مادة الوجود بكنهها * ودليل ذلك ان الوجود الخاص لا يقوم بغير الهواء والماء والطعام والوطأ والغطاء والشمس وهو خفية مستغفلة على بصاط الكرة الأرضية يأخذ سمه وبصره وحاسته وطعمته وشماته من كل ما يتلصّب كل ذلك من الوجود العام حصته وأنس بالنوع ويتسلطّ للضوء ويدهش بالظلمة ويقوم من مادة قاع مشتركة وتلك من مثالي الى غير ذلك من البراهين القاطعة التي لا تقبل المدافعة * فلي هذا ترتب عليه الارتباط بطبعه في كل طور حسن وقول لين وفعل مدح وطور نافع بالوجود العام * ومتى صلح له هذا الأدب الصالح فقد تبرّج بطبعه من عداوة الناس وحسدهم واذنبهم وكرمت خصاله وطابت خلاله وحسنت قفاله وشرفت أقواله * وقد نرى أناساً بلغوا بكالاتهم العمية وقضائهم العقلية وتهذيباتهم الشرعية هذه

المرتبة ولم يسلخوا من الاعداء والتهجين وصنوف المارقين والخواصين وأولي الزيف الحرفين والخالطين والخالطين وقفه ذلك ان أولئك الفرق السيئة * لما تصفوا بصفات السوء وعلموا ان مثل أولئك السادة الكرام لحاسن أخلاقهم وعلو مداركهم هم أعداء مشاربهم النجسة واعداء أخلاقهم الذميمة انتهوا بسائق طباعهم المردولة لمادة أولئك الحجاج * بلا سبب ظاهر خوفاً من تسلط أخلاقهم الكرام على أخلاقهم وحرصاً على بقاءهم في بحبوحة سفهم وسفاسفهم ولست ذلك المقصد اندلعت ألسنتهم الكلية بالنياح والوعوة على أولئك السادة الكمال وراحوا بزعمهم تظن خيالاتهم الفاسدة وأوهامهم الباردة أنهم خطوا من مقادير الكرام وأسقطوهم عن منار مجدهم ومنصة فضلمهم * والحال ان نباح الكلاب لا يسقط البدور ونفخ الأفواه لا يطفى من شمس الله الطالعة النور * والكأمة تعتبر بفعل قائلها وحاله وشرف مدرّكه وكأله * وينظر فيمن قيلت ولأني حكمت وضعت وعلى متن أي غاية برزت ولاجل أي مكيدة دبرت * وهناك وتجول للحكم بها يقول أولي لايب وتسلط الهم على تكذيب منفيها من كل باب ويقوم لدوي الحد من يطق للفساد أفعال شطت بهم الدار ولو من جنس آخر وأمة أخرى ولنة ثانية وشعوب قاصية ونحجي الله حاتم ويصون يد العدل لاله علامه ويتخذ الكذابين ويخزي الفاجرون ويبدو السر المصون المطوي بين الكاف والنون * فمن آمن النظر بهذا السر الخفي والبرهان الجلي رجع عن غي نفسه وفرق بين يومه وأمهس وتهذب بتهديات الشرائع السماوية وقيد طباعه لنفع النوع العام عملاً بالحكمة الربانية وأخذ العلم من أهله غير مستكبر ولا متكامل * وعلم

سر الحكمه بالدلائل والتسقى بأهل الفضائل وتباعد عن أهل الرذائل *
وسلم بالحق لأهل الحق وهذا شأن كل حق ومن مواد العقل أخذ كل رواية
مسموعة باذن الرد ووضمها في صحيفة الاستفاد وتحقيق حكمها قل أو جل
بحكم التبيين عملاً بقول الله تعالى في الكتاب العزيز * يا أيها الذين آمنوا ذابجكم
فاسق نبأ فتبينوا ان تصيبوا قوماً بجهالة فتصيبوا على ما فلعلم نادمين * لأن
الروايات تبرز على اللسان بنسبة العقول * فالعقل المغلوب بالفرض المقيد بالهوى
المحجوب بكثافة الطبع لا يصدر عنه الا الكلام الرذيل * والروايات الفاسدة
اذ غاية همتها البداهة والسفالة * فاذا لم تثبت العقل عند سماع نبأ يزلق وهناك
يصيب قوماً بجهالة * فيندم في الدنيا بالخجالة بعد بروز نور الحقيقة التي لا بد
وان تظهر ولو من وراء ألف حجاب * ولو في الآخرة بالحساب والعقاب *
وما أظف قول سيدنا السيد محمد مهدي الصيادي الرفاعي نور الله ضريحه في

هذا المعنى وهو

خذ عن أخي الزور الكذب جانباً
يسقط نايح التجور هاوياً
دع كل ما يرويه مطروحاً قبل
فكم على بعد المدى وقربه
يشبع غوش الزور نطفة الخنا
وصاحب الصدوق واحتفظ وده
والكاذبون الخذي قيد طورهم
وحيث ان السعادة بين الناس بالكذب الذين يشيعون في خلق الله الفاحشة

هم ضرر للنوع الآدي ألزمت العقل والشرع بالتبيين عنهم * نى البعد عن
الفتنهم والتثبت عند سماع كلامهم * وهو أعنى التثبت رد كلامهم عليهم *
والاعراض عن شقاقهم فهم عصبية فساد وزمرة أفك * وعندا تقصد
بصحتهم الاخلاق وتتر الرغبة بهم اخلاف والشقاق * وفي الآثار من
نم لك نم عليك * وعلى العاقل الحكيم هجرهم وكأنهم أموات * لان الكلب
اذا عض لا يعض ومن السناخ عن مزينة الارتباط بالنوع العام وانحرف عن
نفعه وهجم على فرد من أفراد النوع بالأذية والأساءة * فلا فرق بينه وبين
الحيوانات المفترسة والدواء عدم الدنو منه وتام الاعراض عنه بهذا أثباتنا
الشرع والكتاب * وعلى ذلك اجماع أولي الاباب * ومن طريق الأمر
المعروف والنهي عن المنكر * يجب بحكم الشرع قمع المفسدين وازالة شرهم عن
أفراد النوع العام * ولذلك أحكام وهي في كتب الشرع مذكورة ومقررة
مختطورة * ولقد خرجنا عن البحث الذي نحن بصده اكتفينا بالاشارة
لذلك لأحكام * وعلى أهل العلم والعرفان السلام * ومن مواد العقل قبول رواية
الخبر ان لا تخرج بماتق ومداهنة وطراء فقد نهى عن قبول الاطراء الشرع
والعقل * فإن المدح للرجل أو تقل مدح غيره اليه محدود ووحده موافقة الحق
ومباينة المداهنة والماتق * فاذا مدح المؤمن بحق يربو الايمان في قلبه واذا مدح
بغير حق فكأنما ذبحه المادح بغير سكين * كذا أفادنا الشرع الانور وشاهد
هذه عقلي لا يجحد ولا يتكرار المدح بغير حق الممدوح الى التثبت على العمل
الصالح الذي مدح لاجله * بل ربما زاد دسيسة بالانتماء المرضية * وأما
المدح بغير حق فقد يظنم خيل فيضن بعد المدح بنفسه ما لم يكن له الحق

فبطني وبطاش : وهناك فكانه ذبح بغير سكنين وهذا حكم سماع الكلامين
فأعمل به ترشد * ومن مواد العقل الجهاد في الله * وذلك على أقسام باليد
والمال واللسان والهمة وكله يؤل الى نفع النوع العام * ومعناه ارجاع أرباب
الجهل والبي الى حدود الآدمية فلا يبعث فرد من أفراد النوع بفرد آخر
ولا يرشقه بهم أذية لا قولية ولا فعلية * وان الحكيم العاقل يرى لنفسه
الى الناس ما يراه للناس على نفسه * ففى تعدي هذه القاعدة فهو باعدا وفقه
ذلك انه كما ان نفسه لا تريد ان يأخذ أحد ماله * فهو أيضاً لا يصح له ان
يأخذ مال أحد وكما انه لا يريد ان يؤذى ويساء أو يضر ويهان أو يبنى عليه
بحال من الاحوال * فكذلك لا يصح له اجراء شيء من ذلك مع أحد من
خلق الله تعالى * وعلى هذا قامت أسس الشرع السماوية والبراهين العقلية
والاستدلالات النظرية فى العاقل الحكيم اذا أراد الجهاد في الله بدينه أو
لسانه أو ماله أو همته ان ينبج أساس جهاده على هذا المنع العالي * وهناك فهو
منصور ولو غلب ومؤيد ولو سلب ونهب يعلم ذلك أرباب العقول العالمة *
وفي هذه الخطة الكريمة رغام حكم جهاد في الاسلام * وذلك لاجل حفظ
النفع العام للنوع العام لا كما يفهم من لا يفهم ويتأول من لا يعلم أو مضحكة لنا
ذلك الآيات القرآنية والدلالات النبوية * وفي كلام سيدنا الامام لرفعي
عطر الله مرقده ونور ضريحه في هذا الباب ما يدوي العليل ويشفي الغليل
وسأنصه لك أيها الحب نغذه وكن من الشاكرين * قال أعز الله برهانه *
الجهاد سر من أسرار الله افترضه الله تعالى على الامة لا لترض من أغراض
الدنيا ولا لترض من أغراضها * بل هو لاعلاء كلمة الله لاغير ان اعراضاً

التي صلى الله عليه وسلم * فقال يا رسول الله الرجل يقاتل للمغنم والرجل
يقاتل ليذكر والرجل يقاتل ليرى مكانه في سبيل الله * فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا * فهو في سبيل الله * وقال له
آخر ثلاث مررات رجل يريد الجهاد في سبيل الله وهو يتقي من عرض
الدنيا * فقال له أيضاً في كل مرة من الثلاث لا أجر له * فاذا جاهدت في الله
بنفسك أو بمالك أو بلسانك * كن مخلصاً صابراً محتسباً وإياك والميل العرض
والعرض فانك تفسد عملك * وتكن في كل أمورك نفعاً عاماً حتى تصلح
للدخول في حضرة الحق * والافلت بداخل في الحضرة انتهى * وقال
شيخنا السيد محمد مهدي الصيادي الشهير بالرواس قدس الله مزاره وأسراوه
في كتابه طي السجل * قد أمرنا سيدنا صلى الله عليه وسلم باخلاص النية في
الجهاد لا للعرض ولا للذكر * بل للتحقق في طلب الآخرة * وان لا نبني
في الجهاد عرضاً من عرض الدنيا * وبين لنا فضل النزاة * اذا لم ينتموا *
وهدانا بأمر الله الى سواء السبيل * لأن الجهاد الدعامة الكبرى لاقامة
الوكانة الدينية * فاذن شئت بطلب الدنيا انفكت عن الدين * وهناك تسقط
دعائمه والعاذ بالله تعالى * ولا ينبغي لأحد من صنوف المجاهدين في الله
باللسان أو بالمال أو بالجاه أو باليد والسيف ان يدنس عمله بكدورة شيء من
الدنيا وأغراضها * ولا ان يدخل في عمله غباراً من النفس وأغراضها * فن
كان يرجو لقاء ربه فيعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بمباداة ربه أحد * انتهى
ومن هذه النصوص الشريفة علمنا أن الجهاد لم يكن للدنيا ولا لترض من
أغراضها * وانما هو لله * ولما كان الشرع الكريم كافلاً لراحة الانام واقياً

لناس من شرو الطغاة عاصيا نظام التوحيد حافظاً حكمة الاحكام التي جاء بها القرآن لحيد وكابا العدل ولا انصاف ونحو ذرة الظلم ولا عسف وحقيقة الجهاد * انما هو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واطمئنان نيران العدوان واثامة كل فرد من الانام عهد الامان * وهو من آداب النبيين والمرسلين عليهم الصلاة والسلام * أتم الشرع بالجهاد لحفظ هذا النظام الجليل ولوقاية هذه القواعد التي أيدها العقل والدليل والسنة والتنزيل * فمن عرف سر الجهاد * وعلم أنه لله لا للاغراض وأنه لاءلاء كلمة الله ولوقاية خلق الله * وتمهيد العدل والامان وهدم قواعد الزيف والظلم والعدوان * رأى ان هذا الحركه الكريمه محض خير ونفع للناس وبركة وطمئنان وعرف فضل الجهاد وأهله * ولا يفهم هذا السر ويقول به سوى الموقفين من أهل حق للتيقن والله الموفق الممين * ومن مواد العقل المحافظة على أحكام الدين الميثل بالفعل والاعتقاد * فان الدين المبارك الحمدي لم يأتا بعمل يشق على وجود التكليف ولا باعتقاد يأباه العقل اللطيف * بل الاعمال فيه تحت الطاقة والمعتقدات فيه لا تخرج عن دائرة العقل * وما أحسن ما أورده الامام الرافعي أعظم الله مقامه في البرهان المؤيد ونصه كل عقل لم يحيط بالدين فليس بعقل * وكل دين لم يحيط بالعقل فليس بدين * وفي الكتاب العزيز * وما جعل عليكم في الدين من حرج * ولما كان الدين الانور الحمدي معدنا للحكم قائما بكل شأن يصالح أمور العباد في معاشهم ومعادهم * وكل عقل نير يسلم بذلك ويجذب اليه بالطبع * قال تعالى * لا اكراه في الدين * وأما القتال الذي وقع في عهد سيد الانام عليه الصلاة والسلام * فهو في الحقيقة دفاع عن الدين *

فان القوم غلاظ شداد اهل جفوة وقسوة وقد نصب عليهم ان يتروكوا عبادة الشمس . والقمر والشجر والحجر . وان ينزعوا من اعتناقهم اطواق عادة الجاهليه كقتل اولادهم خشية الاملاق . ودفن بناتهم وهن في الحياة . وغير ذلك من الموبقات التي تلين لها الحجارة . وقد هموا بخيلهم ورجلهم على ازالة نور الحق واطفائه . وعي اطماس لامع الدين المبين واطمائه . فاعز الله بنصره عبده ونصر جنده . وايد به كلمة الحق وحده اليس الله بكاف عبده بلى ظهر السر وجاء النصر وثبت الامر . ومزق الله اهل البني كل عزق وعلة كلمة الله . ولا حول ولا قوة الا بالله . فكان القتال اعنى الجهاد . الاول دفاعا عن الدين . وذلك لتكون كلمة الله هي العليا . لالتراض كوني مطلقاً كوقد تقدمت بذلك الاخبار الشريفة . وبعد ان أيد الله الدين . وشيد به منار الملوك والامم في الدارين . فن بنى وطني . ورام هدم مناره . وسعى لارجاع أمر الظلم التضاني . واستقراره . قتل . فارجع عن يقفه . وردعن غيه . حتى بقى الى أمر الله قال سيدنا امام الاعظم * وحكيم المنتم سيد الطوائف أبو المعين السيد أحمد الرفاعي * أعلاه الله مناره ونور مرقدته ومزارده * ما نصه أي سادة الله ما ظن ان على بساط القراء صاحب عقل عيز فيه بين الخبيث والطيب الا ويعتقد قلبه ويدعن ليه ان العبادة التي شرعها الحبيب * عليه أفضل صلاة الله وسلامه والعادة التي كان عليها هي الحالة المرضية عند الرب والخلق وهي الآداب المقبولة عند الخلق * والمحبة عند الخلقين وبها يطمن القلب ويسكن الروح أي فرق لا يدركه العقل * من حال المخمور والصاحي ومن حال السارق والامين ومن حال الكاذب والصادق ومن حال الزاني

والعفيف ومن حال المتكبر * والمتواضع ومن حال انجيل والسخي ومن حال الظالم والصادق ومن حال المبطل والمحقر ومن حال المغتاب والبري * ومن حال القادور والرحيم . ومن حال العابد والتائب . ومن حال الغافل المتفكر . ومن حال الفاجر والبر . ومن حال الكافر والمؤمن . (ان في ذلك لايات لأولي الابواب) الله الله بالمتابعة المحضة لهذا الرسول العظيم . الذي جانا رحمة للعالمين وحجة على الخلقين ونعمة للموحدين . انتهى كلامه العالي وفي تدبره بلاغ . وان الحكم الديني الزمنا بالنصيحة لكل احدهم افراد النوع الآدي من أي ملة . كان وعلى أي مذهب ومعتقد كان واذا تجرد لمجادلتنا وكان من أهل الكتاب . امرنا ان نجاده بالتي هي احسن . ونص قوله تعالى (ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن) على ان الاحقية الدين المبين ظاهرة ثابتة بحكم العقل . وان العقل الثير ميزان الشؤون كلها . ^و والاختلاف الامن احد اسباب اربع . الاول اعتقاد المرء بطلان ما عليه المسلم . واحقية ما هو عليه والثاني جهله . بمخالفات احكام الدين الاسلامي وحكمته . والثالث التعصب المذهبي ومشربه . التعصب الاعمي الذي لا يريد معه التوقف على حقيقة . والرابع التردد عن حياء او عن خوف ذهاب مال او فراق عيال . والا فلنظر الرجل المذهب العيسوي . وراى ان الدين الحمدي . أمر بأعظام شأن سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام . وبأحمر * وجلال شأنه وكبارته القلب واللسان . وشهدانه من روح الله وانه كلمة الله التي القاها الي مريم عليها السلام . وان تحقيه بنقذ واحد والعاذ بالله كمر وان التنا عليه . من الدين . ومن موجبات الثواب عند المسلمين وكذلك الماوسوي وغيرهما . ممن يقول بالشرائع

الساوية والكتب المنزلة الربانية . وان الشريعة الحمديدية مؤيدة لشرائع ساداتنا الانبياء العظام عليهم الصلاة والسلام . جامعة لأدابهم والاخذ بها اخذ بجميع شرائع المرسلين عليهم صلوات رب العالمين . وامن النظر فرأى ان الشريعة القراء المحمديه أهم آداباً من غيرها . واضمح حقيقه وأجل حكماً وانور طريقة . واتم وفقاً مع العقل لا تخرج عنه ولا تنافيه ولا تثقل على الطبع . ولا تشق على الوسع هنالك ان لم يعين بها . وقوفاً مع احد الاسباب الاربع التي تقدم ذكره . فان العقل والادب والانصاف * كل واحد منها يحثه على اجلال الشريعة واعظام صاحبها * صلى الله عليه وسلم اعظماً بليق بحجابه الرفيع ومقامه المنيع * ويقوده بالطبع لرعاية المسلمين ولمعرفة مقاديرهم * والا فاذا اخذه طبعه وقادته ثقة تعصبه الى احقار الشريعة وأحكامها * وعداوة ضاحيتها وامامها ولاهاته المسلمين * والحط عليهم والنظر بالخشونة اليهم فهو من أي ملة كان ومن أي مذهب كان * جاهل بحقوق الآدمية منقطع عن محاسن الانسانية متحقق بالبهيمية حالة كونه على طراز البشرية وعليه ان ينظر ان الدين الاسلامي جعل كل من اذمه من الاسلام كالمسلمين في الحقوق والمعاملات وانص الشرع لهم مائلاً وعليهم ما علينا * والزمتنا بكرام كرام الامم واحترامهم ورعاية مقامهم * فقد جاء في الخبر الشريف ذاتنا كم كرم قوم فاكرموه * وقول النبي صلى الله عليه وسلم لسيدنا عمر أمير المؤمنين * حين اراد ان يفاظ على يهودي له دين على النبي صلى الله عليه وسلم وقد اغاظ التقاضي دعه فان لصاحب الحق مقالاً بين شأن الدين * وحسن اعتناته بحقوق الامم وقضاء شريح في صفين . بدرع سيدنا الامام علي أمير المؤمنين كرم الله وجهه * لليهودي

الذي التقطه وعدم قبول شهادة الامام الحسن وفتير عبد الامام واعطاء
الدرع لليهودي ورضاء الامير بذلك * مع علمه ان الدرع درعه ووقفاً مع
أمر الشرع * وتبعاً عن الغلبة اللاحق فيه الكفاية لمن يقبل وقد قال
سيدنا الامام الرفاعي نور الله ضريحه * هذا الدين آني بأحكام الزمان المبلغ
عليه الصلاة والسلام * الاجتناب عنها ووعد وأوعداً فاذاً تريض العقل بالعمل
والاجتناب يصل الى الاحاطة بسر الوعد والوعيد * أي لسادة تفكروا
هل من عقل زكى قر بطبع سليم * يحيل حكمة الاوامر والنواهي الدينية
ويردها لا والله بل كل عاقل زكى العقل سليم الطبع * تكفك أشعة عقله على
عتبة باب الامر والنهي علما بجمعها بين خيري الدنيا والآخرة * وما بقي
عندكم الا ما جاء في الوعد من فضل الله وكرمه * وفيه بحاث على تذكر
عجائب قدرته تعالى وما جاء في الوعيد من بطش الله وعدله وفيه بحاث
غامضة تذكر غرائب عظمة الألوهية يشهد على كونها جليعت وحقاً بك
وفهمك وفكرك وكل ما تراه من المشهودات الكونية العلوية والسفلية
حجبتك عن حقيقة كشفها عدم استمدادك وقلة قابليتك وقطعتك ووثاة
همتك ابن لرياضة التي جلت عن امرأة عقلك غبار غفلتك أين متابع
الدليل الاعظم صلى الله عليه وسلم بكل ما جاء به قولاً وفعللاً وحالاً وخلفاً
هات هذه التقوى واطلب بعدها البصاعة * أيصح لبواب الملك ان ينكر
على جلالة ما يذكرونه من زينة داره وأتمته بيته وحسن ألبسته وأوانيه
وأسلحته ومخزونه وشدة عقابه وبطشه فيمن يضرب عليه وكثرة عوائده
وفوائده واحسانه الى من يحبه ويقربه * كيف يصح ذلك للبواب وهو

مسكين محجوب بما هو فيه من عفة ان يجتهد لاجراز رتبة الجلالة * كي
يرى مآزاة جلاس الملك * هذا أجل من نكارة أم مكرمة واحسن حالاً
واسلم عاقبة واصلاح شأناً انتهى كلامه العالي . ومن معانيه الجلية يعلم ان
الشرع ضمن دائرة الواسع * وما يتعلق بالوعد والوعيد معقول أيضاً غير ان
الذي يمنع عن ادراكه حجاب الجهل والقفلة والبطالة وعدم العمل بما أمر به
الشارع الاعظم صلى الله عليه وسلم * وقد قال سيدنا السيد محمد مهدي
الصيادي الرفاعي أيد الله مجده كل حكم ساوي له دليل في ذات الانسان *
وذلك لاقامة الحجة عليه ايرجع في كل شأنه الى الحق * هذا الوعد والوعد
قام انموزج حكمهما في الرؤيا * فقد يرى الرجل شيئاً لطيفاً ومنظراً كريماً
فتطيب لذلك روحه ويحاسب بعد اليقظة ناشط الهمة راض الخاطر * وقد
يرى شيئاً قبيحاً ومنظراً هائلاً فتقبض لذلك روحه وتخاف بشرته فاذا
استقرت جلس منزج الخاطر فآثر الهمة مشوش الفكر * فالرؤيا اللطيفة
انموزج لوعده ولرؤي الخفيفة انموزج للوعيد انتهى كلامه المبارك بنصفه * وهو
في عتبة النظم * فان الرؤيا من استكشافات الروح * والروح من الامر
الالهي ولها حظ من الاطلاع على أسرار الكيان حاضرها وغائبا * فاذا جرد
عنها العاقل حجاب الوجود بالرياضة والاعمال كما ذكر سيدنا الامام الأكبر
لرفاعي نور الله مرقدته وأمد في ساء المرقدته * في مقالاته التي سبق
ذكرها أطلعت على أسرار الكيان والرجل مستيقظ وهذا شأن العارفين
المتحققين بوراة الأنبياء والمرسلين * وان لم يمكن له تجريد حجاب الوجود
عنها بقيت محجوبة في القالب * ففي النوم يتغلل حكم القالب وتبقى الروح

مجردة فطوف في عوالم الكيان بنسبة تقاض صاحبها * وحاله عند نومه
ومنهاجه في نيقته * ولهذا السر شؤون جليلة نص عليها سيدنا الامام الرفاقي
أيدينا الله ببركة روحه قال بشأن الرؤيا ما نصه * أنكر أقوام من أهل البني
والبطلان طيران الروح الى العوالم المقدسة والمعالم العلية وذلك لغلظة حجابهم
لو ادرکوا انعکاس تلك العوالم للروح حين ينصرف عنها حجاب الوجود
بالنوم * وتدبروا نظام الرؤيا لقموا بأنموذجها * ثم للخطر هدى ينقلب
شكله الى طارفة الدماغ من طريق الفكرة فيقيم لها مثلاً فتلك الرؤيا الكاذبة
تحدث من غلبة خيال أو تعب جسم * أو من اغلاق أنجرة طعام * أو من
احتلال طارق سرور * أو خوف ساحة القلب * فهذه الامور يتولد منها
الهدس الخاطري وقد يكون من جازم نية * وهذه التكتة فيها فارقة * فان
كانت نية غير معينة الكيفية لا رسم لها في لوح الخاطر توطدت بالذکر
والعمل المبرور بالوقوف في باب الله والاستفاضة من رسول الله صلى الله
عليه وسلم أو نية معينة توجهت لكشف حقيقتها الغير للمعلومه وجهه الحق
بالاستخارة فالرؤيا هنا رؤيا استدلال * وان كانت قائمة عن جازم ولم توطدت
بذكر أو عمل مبرور أو استفاضة صالحة * فالرؤيا هنا رؤيا خبط نتج من
الجزم وقام مع الهدس فانقلب طارفة الدماغ وقام لها مثاله وهي كاذبة * ون
خلت الرؤيا عن كل هذا مع السلامة من منازعات الشرع ونشأت عن وارد
غيبی * فتلك الرؤيا الصادقة التي تصالح للتبیر وهي من استکشاف الروح
انتهى كلامه العالي * قلت ورؤيا الرجل من أي مذهب كان * وعلى أي ممتد
كان تران بهذا الميزان * فان كان حاله نومه نام على هدس فالرؤيا خبط

ون كان نومه على تعب وكثرة طعام فالأنجرة تنقلب الى الفكرة
وشبه الروح شرعاً من ذلك البخار وغواه كذب وآخر مراتب الرؤيا التي
فصلها سيدنا الامام الرفاقي أعني أن خلت الرؤيا عن كل الأساليب وبقيت
على حالة بحتاء وليس معها للرائي حال * يتأني معتقده الديني في الدين الذي
هو عليه فروياه تصالح للتبیر وقد دلنا هذا التمهيد على استکشاف الروح سر
الغيب وعرفنا ان وراء الشهود غيباً وفي ذلك الغيب أسرار * كنزها الآدي
لا اتصال بكل عوم لوحودت اتصالاً معنوی رفیقاً واستکشافه بالأسرار
لا يكون الا بازالة حجاب الوجود * أما بالرياضة الصالحة وأما بالنوم وعلمنا
أن الرؤيا فيها ما يدل على الوعد الالهی * وعلى الوعد أيضاً وبذلك ثبت كلما
جاء عن الشارع ارواحنا لجانبه العالي الفداء * والامر لا يحتاج للاثبات *
فظهر امين والادلة لا تلزم بل أظهر من البرهان والدليل * وأبلغ من طامعة
الشس للعقل الذي يميز بين الكثير والقليل * ونما تلك سندر كانت نظريات
نوم له لاله * فحين وجلب الشارد من * والنو في يد الله ومن رفاق الاسرار
التي يطواها الله لتلبي في أحكام الشريعة ملازمة للعقل كما مر الكلام عليه
والتمس الى سدر القلب * فان المعنى يشهد ان أدى الصلاة بأحكامها بالشرعة
أدباً في العقل يلزمه بترك المنكرات * يؤيد ذلك قول الله تعالى في الكتاب
العزيز * ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر * وفي الالف واللام التعريفه
نعم أن الصلاة اذا لم تكن ناهية عن الفحشاء والمنكر لم تكن حينئذ بصلاة
أي كاملة شرعية هذا ما يكتسبه العقل من الصلاة وأما القلب * فانه يستبين
بنور الصلاة الخالصة استنارة ترفع الى محبة الله وتقربه من الله وتنهض بهتمه

الاشتغال بإصلاح الاعمال ولكونها تؤدى في اليوم والليلة خمس مرات فانها ترفع حجاب الغفلة عن القلب وتجعل العبد ذا كرامة تذكره وقوفه في يوم الحساب بين يديه خاشعاً منه * وانها لكبيرة الاعلى الخاشعين * والمعنى المتدبج بنص هذه الآية الكريمة * فيد أن أداء الصلاة أمر كبير أي ثقيل وصعب * الاعلى الخاشعين * الذين طهر الله قلوبهم من لوث الحموى بالشعوى * فانهم لا يكبر عليهم لايان بالعصاة ولا يشغل على همهم بل ربما زادهم ذلك نشاطاً ورغبة بالصلاة * وبذكر الله وبسائر الاعمال المباركة التي ترضي الله وتنفع خلق الله * ولذلك كان المصطفى عليه الصلاة والسلام يقول وهو يحود بروحه الطيبة الطاهرة * الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم وتدبر فانه بعد أمره بعبادة الله بالصلاة هي أجل الفرائض وعمود الدين * قد أمر صلى الله عليه وسلم بالرفق بالماليك وبالحسان للجهنم وعدم عليه الصلاة والسلام من العيال * فقال مولى القوم منهم * فقد برأيتهم العاقل من هذه الشريعة العادلة والأحكام النيرة واعمل بها لتهدى الى صراط مستقيم * واذا تدبر الحكيم العاقل حكمة الشرع ونظام أحكامه * وكون الأمر والنهي والنفي والفهي والفقيير والشريف والمشروف والرفيع والوضيع فيه سواء علم أن هذا الشرع الكريم لم يكن من قبل الخلق * بل هو من قبل الخالق الذي قال في كتابه العزيز * ان الله بالناس لرؤوف رحيم * فقد بذل سبحانه رأفته ورحمته لخلق هذا الشرع العالي المنار بواسطة رسوله المختار صلى الله عليه وسلم * ولذلك قال فيه تعالى * وما أرسلناك الا رحمة للعالمين * ولا يحزك عن العلم اليقين * بهذه الحقيقة ما تراه في الاحكام من جزاء وعقاب * فان

تلك كما تقدم هي لحفظ حقوق النوع كله ولاستكمال راحة الخلق ورد من يضربهم ويؤذيهم * ألا ترى انه عليه الصلاة والسلام قال * والله أن فاطمة بنت محمد سرت لقطعت يدها * وقال لن قدس أمة لا يؤخذ فيها للضعيف حق من القوي غير متمتع * وقال الظلم ظلمات يوم القيامة * وقد أعرض بذاته الكريمة عن هذه الدنيا الدنية ولم يختار منها شيئاً لانفسه المقدسة ولا لغترته الزكية * وقال أرواحنا له الفداء * الدنيا لا تقبني لحمد ولا لآل محمد * فكان لحض الرحمة بخلق الله دالاً على الله مؤيداً لأحكام الله في ملك الله بين خلق الله عنده القريب والغريب في الحق سواء اجتذب القلوب الى الاعتراف بالعبدية لبارئ البرية * ليتحقق كل عبد مثليته مع العبد الآخر فلا يظن ولا يمازج على الخلق ولا يني على أحد * وهذا حكم النظم النوعي في الآدميين * اذ به تستريح قلوبهم وتطمئن أنفسهم ويهدأ روعهم وتشرح صدورهم ولا بدع فاعاقل اذا عرف مقام العدل * سكن اليه واطمان به واكتفى بمقام الرحمة والبشر * أمنت روحه به وابسط قلبه له وانشرح صدره * وهذا هو الشرع الأنور لا غير * ولا تتم هذه الشؤون الا بالاعتراف بالعبدية لبارئ البرية جل علاه * أما قول الحبيب الأعظم * أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله * الحديث فهو لباب سر الشريعة الحميدة ومعنى انظام الشؤون الآدمية * الذي يوقفها في الأقوال والاعمال عند حد العبدية فيرى العبد قوة الفعل * في القطع والوصل لله تعالى وبطاع أمره ويخاف سؤاله ولا يظلم خلقه ولا يرى لنفسه على غيره مزية تستلزم تحقير أخيه في نوع الآدمية والمخلوقية * وشأن التوحيد شأن عظيم ودلائله

فأنه في النفس ولا فاق قال تعالى في الكتاب العزيز ﴿ فمن يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ﴾ سر الواجهة قائم في كل طراز عيني أو غيبي لا يحمله إلا المحجوبون والجاهلون * النظر لا يلبث إلى وجهتين والوجود لا يشتمل على قليتين * والهمة لا تجتمع على غايتين والداخل لا يدخل من باين والناطقة لا تؤدى بلسانين * والعقل الثير لا يقول بانين * لا ندركه إلا بصاروه يدركه إلا بصار * كيف تدركه وهي مصنوعة حادثة وهو صانع قديم وقد ترى في ذاتك أيها الإنسان الأدلة القاهرة * والبراهين الظاهرة موجودة فيك غير مدركة بصرك * منها قوة سمك قوة بصرك قوة طعمك قوة لمسك قوة عقاك قوة خاطرك قوة مفكرتك قوة مخيلتك قوة حافظتك قوة عزمك قوة وهبك قوة خوفك قوة رجائك قوة شهوتك قوة ميالك قوة سأمك قوة انقياضك قوة انبساطك كل واحدة منها موجودة فيك مغيبة عن نظرك وهي مع موادها ومعانيها وأصولها وفروعها تقف عند باب العقل واجمة إليه * والعقل ليس له إلا التسليم بالرجوع إلى الله * اذ الحيرة حيرتان حيرة شك وهو من الجهل * وحيرة تعظيم وهو من العلم * ولله الشان في الأنبياء عليهم الصلاة والسلام * سبحانه ما عرفناك حق معرفتك * فالخيرة عن تعظيم أدب الأنبياء عليهم السلام * ولهذا فالدين الاسلامي منع عن التفكير بذات الله * لأن الفكر لا يصور إلا ما يبلغه العقل وينتهي إليه الخيال * وكلاهما حادث وفي حجاب عن الذات * فاذن تصوير الفكر مكذوب * ولذا قيل كلما خطر بالبال فهو هالك والله بخلاف ذلك * وهذه قاعدة العمل بها ضربة لازب لا بد منه ولا غنى عنه * وذلك لكيلا يعبد الخلق خياله المصور فيكفر والمعابد

بالله والله سبحانه وتعالى قال في كتابه العزيز ﴿ ليس كمثل شيء ﴾ * وخيال المخلوق الحادث * لا بد وان يتدفع للتمثيل ليجمع الفكر على مشبه * والله قديم عظيم لا يحيط به الأفكار ولا يدركه إلا بصار وهو اللطيف الخبير * ولما كانت القوى اللطيفة الموجودة في الإنسان دليلاً يذكر لوجود حادث لا يبصر ولا يكفيه الخيال ولا يحيط بكنهه البال أقامه القادر دليلاً للبر * عليه واجتذب عنان فهمه به إليه * فقال وفي أنفسكم أفلا تبصرون * فإذا عرف العاقل الحكيم هذا السر اطمان قلبه كل الاطمئنان ووقف عقله عند هذا الميزان وألزمته حيرة التعظيم الأدب فاستحضر بصره هبة الله وعظمته وقدرته وسلطانه وأماته صنوف الاحياء وديمومية حكمه القاهرة في الارض والسماء * وهناك يعطى العبدية حقها ويقت مع الخلوقة في مرتبتها وهي العجز المحض المطلق * كما ان الله سبحانه وتعالى القدرة المحضة المطلقة ويعرف ذوقاً عدم التفاوت مع كل درة في صفة الخنوفة ويخضع منكسر أبرد * الادب تحت سلطان الخلقية * ويتحقق الخسوس له الذي أرسله بالهدى ودين الحق ودلنا عليه ولفث أعنة القلوب بطلانيه * هو رسول حق قوله حق كل ما جاء به صواب وحق يلزم العمل والاعتقاد به * ويجب على كل عاقل يخشى الحساب وسوء المآب اتباعه والطاعة له فان أمره لم يعد الا لنفع النوع العام ونجاة الانام ولحصول الامن والسلامة وسادة الدارين للخاص والعام * ولم يكن في كل ذلك لنفسه المقدسة الظاهرة الكريمة حظاً دنيوي لا في الحال ولا في الاستقبال ولا يكابر في ذلك إلا الجاهل أو المعاند المتجاهل * وكرم النفس ان لم يتبع الحق * انقياداً لم ينكره عناداً قال سيدنا الامام الاعظم الراعي عطر الله مرقده ونفعا بعلموه شرف بباصرة

علمك سيرة نبيك الامين وآله الطاهرين واصحابه المحمديين المرضيين فتحوا
البلاد وصالحوا العباد مهّدوا السبل واقضوا العدل ونظمو الامور واحكموا
حكمة سياسة الامم * وهم ازهد الناس بالدينا واعراضها وابعدهم عنها وعن
اغراضها * سر بين الخائطين حائل الدم وحائط التسليم * وروح الى عالم
جعلك بفرقك ولا تجمع بين حديثك وقدم ربك فانك ان فعلت ذلك انخرطت
في الضالين اجمع بفرقك بين علمك وامره بين مملك ورضاه وانت حينئذ من
الصالحين لانتم على جلس حالك غير مترفع الى حال فوقه * فان من تساوى يومه
فهو مغبون * ما طيب السير في الله الى الله انا لله واذا اليه راجعون انتهى كلامه
العالي * ومنه تعلم ايها الليبي منهاج النبي الحبيب صلى الله عليه وسلم
وطريق وراثة الاعيان الكرام * فانهم خدموا الدين وبرزوا في منصات
مظاهرم نضاماً عاماً للمالين * ويضوا بشرف العلم والعدل وجود المسامين
وحذوا حذو الحبيب * المعظم المحترم القدم على القدم * الانرى ما في صحف
مؤرخات الامم من سيرة سيدنا الصديق الاكبر وسيدنا الفضلوق الاشهر *
وذى التورين الاطهر * والمرضى الازهر الانور * ومن جاء بعدهم متى
اعيان الائمة * ومن قام على منبر العدل والارشاد من اكابر الائمة فانهم زهدوا
في الدنيا وانتدبوا لما يصلح الشأن في الاخرى هذا فيما يؤل الى انفسهم واما
فيما يؤل الى الخلق * فانهم حفظوا بيضة جامعة الامة واعلوا مجدها * وايدوا
العدل في النوع الادمي فامن ضعاف الناس من الاقوياء وترع الذنب والشاة
سواء والحمد لله رب العالمين * ومن مواد العقل صحة النظر في كل ما يرفع للبصيرة
من طريق السمع والبصر * فان غلبة الميل تنتج اغلاظا كثيرة في المسموعات

والمشهودات انشد لامام احمد ابوسايد بن محمد الخطابي البستي لنفسه
واحسن رحمه الله

فسامح ولا تستوف حقتك كله وابق فلم يستقص قط كريم
ولا تمل في شيء من الامر واقصد كلا طريق في قصد الامور ذميم
وان غلبة الميل لها اربع طرق * فالطريق الأول من الشهوة والثاني من
النخوة والثالث من الهمة والرابع من الوقت * فالشهوة تنتج عن النفس
والنخوة عن شارقة من شوارق العزم تطيب لها النفس وليست منها ولا تغلب
الا الجاهل الجافي والهمة عن النية * وقال قوم هي النية * والصحيح انها فرع
من النية يتسلط حكمها على الرأي فيستحققر العظيم ويستصغر الكبير الا اذا
كانت همة عارف زاهد رفع همه الى الله ونزه أصلها أعني النية عن طلب غير
الله * فان تلك الهمة تستصغر الدنيا وتستحققر حطامها واغراضها * بل ترفع
حتى لا تأنس الى غير الله * واما لوقت فان تأخير طرزه يرفع الى الخطر *
فلن كان اطمأن له وطالب به فتدرجت طائفة الخاطر الى النفس فحركات
كومن اللطائف التي تمازجها * كالموى والغرض والحرص وأمثالها من
اللطائف النسيئة * فقام من هذه الاصول الميل * فاذا شارف الرجل الحكيم
سلط على معنى الميل المندمج في صحة النظر فزانه فيه وواقفه في منصة الاستفاد
السليم ورفع رقائق مطوياته سائغة سائغة الى العقل وجرد العقل عن كل
ما يحجبه من كثافة حال من الاحوال * فهناك يحكم العقل بالرأي الصالح *
فالذي يراه خيرا أو عملاً صالحاً يرفعه الى خزانة القبول ويلقيه بيد حكيمته الى
لطفية التدبر * ويكون ما يقتضيه الشأن * ون لم يره عملاً صالحاً بطرحه *

وفي غيبة الليل خمس شوائب * الاولى العجة والثانية الاندفاع الى بحبوحة
الجهل والثالثة الزلق عن الحق الى الباطل والرابعة لوقوع بوهدة المكابرة
والخامسة تعمد الكذب * وفي تمير آخر تعمد الكذب للعلو ولصحة
النظر * نيه الله تعالى في الكتاب العزيز بنص * قل يا أهل الكتاب لا تغلوا
في دينكم ولا تقولوا على الله لا الحق * وقال سيد الوجود صلى الله عليه وسلم
لابن عمه الامير امام الامة سيدنا الامام علي كرم الله وجهه ورضي عنه يهلك
فيك عبال ومبعض غال * وقد نهانا الشارع الكريم عليه اكل التسليم *
عن اطرائه والعلو فيه * وقال لست بملك انما انا ابن امرأة من قریش ذكر
والدته الكريمة بصينة التنكير لشدة تواضعه ولا زام الامة بعدم النلو فيه
أرواحنا لجنابه العالي القداء والعلو له مراتب الأولى غلو المرء بنفسه * وهو
أفبح ما يستقيم من الصفات الفرعونية الشيطانية * قال ايلس أنا خير منه
وقال فرعون أنا ربكم الاعلى وكلاهما كذب في غلوه وغلو المرء بمن يحب ومنه
قول العاشق * وجه حبيبي كاقمر وغلو مبعض لائم بأبيئها وبمبعض لامة
المحمدية أيضاً بسيدنا علي ومنهم من أخذ به النلو بشيخه فافطروا وغلو المرء
فيما بنفسه * فقد يخط عن طرقي لا اعتدل في الاقوال والافعال * وهذا من
الحق القاضح * فان المبعض اذا جاوز الحد بالمدح ومدح ولم يعلم * فان تجاوز الحد
يعلن بأنه كاذب وان مذموه بري * وبراء المرء مدح له * فقد قال سيدنا
السيد محمد مهدي الصيادي الرواس طاب مرقدہ ونفعا الله به

غلوك بالمدح القطيع لصين أفاد بأن ازور طبعك والكذبا
وان الذي للحقد طيشاً رميته كرم خصال قد حسدت بها الوها

تأود أخا العقل السلم اذا طنى لهم فقد كرمتم في هجر من سبنا
ومن حكم صحة النظر ينبج معنى لطيف وهو رد أقوال أهل السوء *
وفيه سر من التبيين الذي مر عليه الكلام * وهذا لحفظ حقوق النوع العام
فتدبر سر هذه السرعة الطاهرة واعمل بها يدلو شأنك * وقد قال سيدي
ومولاي السيد محمد مهدي الصيادي الرواس طاب مرقدہ وعلا في أبراج
القرب فرقده * متى أسقطت نفسك عن رتبة النلو اجتذبتك يد العناية الى
منصة العلو * ومن مواد العقل تجريد مخالفة عن الحقائق * فان مخالفة الناس
بجناق حسن من أجل المواهب الربانية ومن أشرف المراتب العقلية * وقد رويانا
ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يتحاذفون في أزقة المدينة بقشر
البرنج * واذا صارت الحقائق فهم أسود الرجال وفي الرجال كشأن الجبال *
فالمخافة مخالفة * ومخالفة الخطاط عن مرتبة الحقيقة الى الجواز * ومن لم يقدر
عن سعة الخلق على الخطاط من مرتبة حقيقته الى رتبة مجازية تظهره لعين
الجلجل بمنزلة دون منزلته الحقيقية * ومن لم يقدر على الارتقاء بطرفة العين
الى مرتبة حقيقته من مرتبة مجازية أيضاً فليس بمأقل كامل وان كان له من
العقل أوفر سهم * وان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لما تهذبوا بتريقته
القدسة ونالوا بركة علوه وأقلامه الطيبة الطاهرة التي تقب التراب تبراً *
والسبكة بدرأ تحققوا بالمخالفة الكاملة وثمرتهم القدرة على الانحطاط من
رتب حقائقهم الى المجازات * وفي أسرع من لمح البصر ثبتت لهم قدرة
الصعود الى مراتب حقائقهم * وقد كان الفاروق الاعظم سيدنا عمر رضي الله
عنه يدخل بيته ويمشي على يديه ورجليه ويعلمو متن ظهره صفاره وعلا السبطان

بالميلان الحسن والحسين سلام الله ورضوانه عليهم ما ظهر جدهما الحبيب
لا تظنم حتى الله عليه وسلم * فقد أحد السادة الاحباب نعم الجمل جعلكم *
فأمر الحبيب ان يقول * وأنم المدلان أنما وكل هذا وأما الخطوط عن
رتبة الحقيقة تواضعاً الى رتبة المجاز مع كمال القدرة الباهرة على الصمود الى
رتبة الحقيقة * وهذا هو شأن المخالفة كما تقدم * وفي سر هذا الطرد والعكس
معنى يشير لقدرة صاحبه على ادارة شؤون العالم صفاره وكباره أطفاله وشيوخه
جلائه وعلمه دهاقته وزهاده عبيده وسادانه * ومن لم يسع بحقله من هو
دونه ومن هو في الرتبة فوقه * لا يكون قادراً على ادارة شأني الرجلين * ومتى
نخط عن رتبة ادارة من هو دونه * ون هو فوقه * فقد نخط عن نفعها وأخطأ
طريق النفع العام الذي هو مدار الأحكام الشرعية ومناو أسرار الأوامر
الالهية * فندبر وقد ننزل ساداتنا الانبياء عليهم الصلاة والسلام * فرعوا
النعم لهذا السر * وجا في الظاهر ما من نبي الا رعاها أو استعاضها * هو في كلام
سنة الامام الرافعي رضي الله عنه * اذا أرد الله أن يرفع عبده الى رتبة
الكمال الجامع كانه بأمر نفسه أن يخدمها ورعاها وصاحبها من الترفع وجذبها
الى طريق الحق * كلفه بأمرها وعمله * فإذا خدمهم وصاحبهم وداهم على
الله كلفه بأمر جيرانه ثم بأمر أهل بلده وهلم جرا الى أن يكلف بخدمة
أهل السموات والارض ويصير له حظ من اشراقات نور الحق * فيكون
بركة نافعة لخلق الله كاهم * قلت وقد أورد ما يقارب هذا اللفظ برويه عن
الامام الرافعي كثير من الاكابر منهم الوترى والجبال والحداوي والشعراني
والتناوي قدس الله أرواحهم * والمعنى المقصود واحد فاذا تجرد الحكيم

العاقل بالمخالفة عن منزلته وتنزل الى منزلة الطفل والعبد والخدم فأدى كل
واحد منهم حق حاله وألزمه الحال في الحال لمخاطبة عظيم أو أمير أو للمنازعة
مع كبير أو خطير * فقام مامه بما يليق لمنزله الحقيقية يعلم وكال وعزم فمال
وكان كما قال صاحب ابن عبد رحمه الله بسيدنا أمير المؤمنين علي كرم الله
وجهه ورضي عنه

اذا ما مقلتي رمدت شفائي تراب مس نعل أبي تراب
هو البكاء في الحراب ليلاً هو الضحك في طعن الحراب
فتبائك يقدر على التصرف بظلم الامور * يعون الله تعالى ويمكنه
القيام * يث النفع للنوع العام * ويصالح لورثة ساداتنا الانبياء عليهم الصلاة
والسلام ومن مواد العقل مدافعة مشكلات الامور بالحكمة * لكيلا تصدم
بفوقها * ودون هذه المرتبة من العقل * مرتبة من اذا صدمت المشكلات *
حما الله * * * من يترك العقل للمشاكل ومهد بحسن حكمته الحال * الذي يؤمن أحوال
لامه * رأى حكيم شابين من طلاب العلم يختصمان فطبل بينهما الجدل * وهو
أحد من الحضرة بلعلو النظرية والحكمة الشرعية * فسلها عن سبب الخصامة
فقالا كل يدعي أن ابيه أفضل من أب الآخر * فقال لاحدهما بتمتت العقل
لايك فقال ان أبي اذا دهمت مشكلة حلها وجعلها بما وهبه الله اياه من العقل
كانها لم تكن * قال بوركت ان أبأك لعاقل فقال الثاني فقال ان أبي يعمل
لكيلا يقع المشكلة ولئلا يصير محتاجاً لحلها فحكم للثاني بالعقل لارجح *
وذلك لتمكنه بقوة العقل البارق * والفهم الصادق على ايقاع المشاكل الحكيمة
امام المشكلة المادية فلا تبرز يعون الله العيان * ولا تنسج في وشي الكيان

وفي ذلك من الخدمة للنوع العام ما فيه بلاغ وهذا مأخوذ من حكم الانبياء عليهم الصلاة والسلام * وآدابهم ودون ذلك الصبر والتقوى فالتقوى خوف الله تعالى والعمل بما أمر * والصبر مكنة العزم بالثبات تجاه كل حادثة ولا يكون صبراً حتى يشتمل على الحكمة * التي تساعد الصابر على الصبر قال الله تعالى في الكتاب العزيز * لنبلون في أموالكم وأنفسكم ولتسمعن من الدين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور * وقد جاء الوعد الالهي وثبت ذلك بالشهود النظري والاستدلال العقلي أن من صبر على مقتضى شروط الصبر لا بد وأن يظفر بإذن الله وقد قال الله تعالى * أنا يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب * وفي كلام سيد البشر أرواحنا نجانبه العالي القداء * مارزق العبد رزقاً أوسع عليه من الصبر وقال أيضاً عليه الصلاة والسلام الصبر كنز من كنوز الجنة ومن كلام سيدنا الامام علي المرتضى كرم الله وجهه ورضي عنه الصبر من الاعيان بمنزلة الرأس من الجسد والصبر مطية لا تكبو وقال سهل قدس الله روحه لا مدين الله تعالى ولا دليل الا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا زاد الا التقوى ولا عمل الا الصبر وفي كلام سيدنا الامام الرافعي نور الله مرقده الصبر تحمد نيران الفتن وتندفع غوائل النفوس وتستريح القلوب وترتاض العقول والى أعظم دعائم العقل الصبر ومن صبر ظفر ومن استمر بالله استصر الله له ومن توكل على الله كماه انتهى كلامه المبارك فالصبر دعمة عظيمة من دعائم العقل يقف معها الفكر * فيرفع المعنى الذي وطده الصبر الى العقل فيأخذ العقل ذلك المعنى ويطويه وينشره فعقل الحكيم الكامل يداري الصبر بالرأي

وترب الفرصة الى ان تدفع النصة * وعقل الخيل يندفع الى ترك الصبر بالعجلة والطيش * فيبقى الفصة ويذهب الفرصة ولي من قصيدة
حيلة العاقل في طيش الزمان حلة الصبر الى وقت الاوان
وحكم الوقت يخفى حكمة سنة يقي بها يوم زمان
وبرى عشرين عاماً آخرساً وتراه ساعة طلق اللسان
فاذا ماغصة الوقت انقضت وصل المقصود مطوق الثنان

وقد علمنا من هذه الممهديات ان الصبر من أعظم مأمورات الشريعة والشارع وقد أكرم الله الصابرين بالمعينة التي تيسر لحصول الغلبة على المخالف بغير الحق * فقال تعالى * ان الله مع الصابرين * وقال سبحانه * أصبروا وصابروا * والمصاربة كمال الثبات تجاه الخضم * الى ان يقضي الله أمره وقد زلق قوم من أرباب الزيف * والفهم السقيم فظنوا ان الثبات والاستقامة يصح استعمالها في كل حال حسن أو قبيح * وانها ينتجان غرضاً للثبات المستقيم * وهذا هو عين قبح الفهم فان الاستقامة انما تكون على الامر المشروع المرضي ديناً وعقلاً والا فمضى الخبر الشريف * لو بنى جبل على جبل لذلك الباني فيها * وقد قال تعالى في الكتاب العزيز * وانزلوا استقاموا على الطريقة لاستقيناها ماء غدقاً * والطريقة هي الشريعة وفسرها قوم من أهل القلوب * بطريقة النبي صلى الله عليه وسلم التي تجمع بين العلم والعمل والحال وعلى هذا الوجه أيضاً فهي الشريعة وقد قال امامنا السيد أحمد الرفاعي * رضي الله عنه كل طريقة تخالف الشريعة فهي زندقة * وفي الخبر ليس شيء عند الله أقبح من الاقامة على ظلم * وان الاقامة على ظلم تحصل من ثورة في النفس * أمها الشبهة

أو حب الخطام أو فسد التعالي والتفوق . وكل ذلك مطوي في حب الدنيا
 رأس كل خطيئة ومن تمكنت حبة الدنيا من قلبه * أنسته غيرها فلا يتخطر
 الموت والحساب والجزاء والعقاب ولا يتشوف للنعيم * والثواب ولا يتذكر
 المآب * إنما يذكر أولوا الآلآب * وهذا شاهد عدل على أن المقلوب
 الذي لا يذكر لم يكن من أولي الآلآب الكاملة السليمة * ولذلك يظنى
 ويجاوز على حقوق النوع الأدنى ويتخسهم أشياءهم ويبغى عليهم بوقته وفرسته
 ولو كان كامل العقل لصرف وقته وفرسته * في نفع الآدميين عفا عن
 مسيئتهم وصفح عن مذهبهم وحنا على ضيئهم وبذل العروف لا يفهم ووفر
 كبيرهم ورحم صغيرهم وأعظم كبريهم وأرشد لثيمهم وشفق بعالمهم وأقصر
 يد ظالمهم وجعل نفع النوع عضده الأقوى في كل آن وعمل بسر قول الله تعالى
 * وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الأثم والعدوان * وإذا أعيت
 الحيلة ببجاهل لثيم أعرض عنه وحذر النوع منه * هذه صفات أهل الحكيم
 الكامل * فليبه * كم من رجل فقير حقير عاجز في حاله كليل الناطقة في
 مقالته ونفسه شريرة ذات جموح عن حدها في أخذها وردّها بأبي النصيحة
 ويرى كل قبيلة له مدججة وبزده ثرة عروده بعجزه وحفاوة حنانه وطوره
 إلى الألفة والعلو والترفع والسمو يزار بهوته زارة الأسد ويظلم بوجهه فكانه
 على سرير أمر ونهي وهو على حلس من مسد * فقل ذلك الحقير المغرور *
 مكروه عند الله تعالى مردود من خلقه * وفي الآثار أنبض الخلق إلى الله
 فقير متكبر * وفي كلام سيدنا علي أمير المؤمنين كرم الله تعالى وجهه * أبعد
 الخلق عن الحق غني بخيل وحاكم ظالم فقير متكبر ورفيق بخون النعمة ومحقر

الائمة وامرأة فاجرة وجار مسيء * وقريب لم يرع حق الرحم ورجل يكره
 لشربه * وفي كلام الامام الرفاي رضي الله عنه لا تلبس مرط الفقراء وتحمل
 نفس الجبارة * ولا تصر كالمنخل يري الدقيق لغيره ويبقي الخبالة له انتهى *
 وكما رأينا من رجل من أطراف الناس لا يملك قوته فلقى عليه النصيحة فبأبائها
 ويعقد في قلبه عقدة المخالفة والمباينة للتواضع ويرى لنفسه رجوداً فيصل
 بسوء خلقه ويقطع ويكتال ويذرع وفي فمه ماء العجز * فلا ينطق إذا هو
 كالضفدع فقل ذلك المسكين لا يتنفع ولا يتنع وحاله مخالف لحكم النظم
 النوعي الذي هو قبول التناصح وصحة التوادد * وذلك من قصر العقل وسوء
 الفهم وعدم صحة النظر وسقم الاستدلال كما قال الفاضل

وكم من غائب قولاً صحيحاً وأقننه من الفهم السقيم
 * وإن حكم النظم النوعي ملازم بالتوادد والتناصح ورعاية حقوق الآداب
 التي عليها الناس أهمها الشرعية وبعدها المعنوية وبعدها العرفية * فمن خالف
 الشرع فهو مخذول * ومن ترفع بجمله عن الآداب المعنوية فهو ممكور * ومن
 خالف العرف فهو أحق ناقص الشورى * وفي كلام أمير المؤمنين سيدنا علي
 كرم الله وجهه ورضي الله عنه * من لم يتطور بطور زمانه فدمه هدر * ومن
 حكيما سيدنا الإمام الرفاي طاب مرقداه ولمع فرقده * الحكيم الشرعي
 يوفق لزمانه ولائحه لأذهانه وبرضى الرحمن * فقل ومن لم تكن له قدرة الجمع
 على هذه التواضع لهذه الجمال الكريمة فليس بحكيم شرعي * وقد بين لنا من
 هذه التفصيلات اللطيفة أن ملائمة الأذهان وموافقة الزمان من الشرع وهي
 عين العقل إلا أن الأدب الديني يوجب على المرء التزام رضا الله في الأعمال *

فلا بلايم الاذهان في مضيات الله تعالى * واذا تصدر اعدم ولايتها في الأعمال
المفضية لله راعاها فلم ينفرها وساسها بالحكمة * وحينئذ يقال فيه انه الحكيم
الشرعي العاقل فتدبر أيها اللبيب أسرار هذه الكلمات الوجيزة واعمل بها وأنت
اذن انشاء الله من القارئين ولا عدوان الا على الظالمين * قال سيدنا السيد محمد
مهدي الصيادي الرفاعي الشهير بالرواس طيب الله مرقدته فيا يناسب هذا المقام
ويوضح معاني أسلوب هذا الكلام * ما هو في باب لباب الحكمة وباب
النعمة ونفسه *

لايم الاذهان لا تذهب بها مذهب النفرة ان كنت حكيمًا
وارع حق الله واحفظ أمره ترى في حضرة القدس عظميا
واحترز من شر من أنت له قد بذلت الخبير ان كان لثيما
وتثبت ان تسم معتديًا واجعلن نفسك للناس عيما
خفية للفتى رغم المعدي ان يمت في رثو العج كرميا
ومن مواد العقل سيرة المرء في معيشته السيرة الوسطى لا تبتدو ولا
تقتير * قال الله تعالى في كتابه العزيز * ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين *
وقال تعالى * لا تجعل يدك مغلولة الي عنقك ولا تبسطها كل البسط * وقال
سبحانه * كلوا واشربوا ولا تسرفوا * وكل هذا لا ينافي التمتع بنعمة الله
من الحلال الطيب غير ان القاعدة تلزم العاقل المتسرع بالتزام الحالة الوسطى *
والا فقد قال تعالى * يا أيها المرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا في بما
تعملون عليكم * وقال جل جلالته * يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات
ما رزقناكم * وقال الحبيب الاعظم صلى الله عليه وسلم * كلوا وتصدقوا والبسوا

في غير سرف ومخيلة * وقال ارواحنا جنبه العالي الفداء * الطاعم الشاكر بمنزلة
الصائم الصابر * وفي كلام سيدنا الامام الرفاعي رضي الله عنه * عاملوا أهلكم
ونساءكم وأولادكم ومواليكم بالرفق واللين * لا تغفلوا عنهم الا فيما يؤل الى
دين الله * احفظوا لهم نظام مرواتهم * فان المروءة من الايمان سيروا
بأهلهم في حكم معيشتكم السيرة الوسطى لا ضيق مضجر ولا وشع مبطر *
قفوا بين الحالين * نحن من الامة الوسط * اجمعوا أمركم في معاشكم عن ان
تسبطوا الايادي فتتكف بالضييق * اجعلوا على مقياسكم وطاعكم وغطاءكم *
اخشوشونوا فان التمس لا تدوم * خذوا عن الشره وحب الثوب جابجا استغنوا
عن الكل بالجزء علوا أولادكم وعيالكم الأدب الديني اطبعوا فيهم لوازم
المروءة قيذوا السنهم الا عن كلام شريف قيذوا ذهابهم وليابهم الا الى محضر
شريف * انتهى كلامه العالي * وقد أفادنا هذا التمهيد المبارك لزوم المشي على
السيرة الوسطى في المعيشة والأخذ ببعض الأحيان بالأخشاش * وفي ذلك
أستار كثيرة منها عدم البطر وعدم استعجاب أنظار الفقراء فتحزن قلوبهم
وتنكسر خواطرهم * وفي الأخشاش مشاركة للفقراء في حالهم ومنه يحصل
التنبه لأمرهم والحنو عليهم والرافة بهم والاحسان اليهم * وفي التوسط حفظ
نظام الاعتدال وما سقط معتدل على الغالب * وهذا الشأن من جلائل أسرار
الشريمة القراء والمحجة البيضاء فاعمل به أيها العاقل الحكيم تسعد * ومن مواد
العقل مصاحبة الاخيار ومجانبة الاسرار * وفي هذه الحكمة من الأسرار
الحجاب * وقد يقول الرجل للقرين سوء يوم القيمة كجاء بنص الآية الكريمة
* يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس القرين * ويقول الآخر كما في

عن كتاب العزيز ﴿ يَا بَنِيَّ لِمَ اتَّخَذْتُمُ الْفُلَانًا خَلِيلًا ﴾ والقرن السوء، هو الذي يطريء المرء ويطيشه ويدله على احقار الحق وعياله الى الباطل ويرغب به عن طريق الحق ويدفع به الى هدم منار المعتقدات الطاهرة * التي جاءت لنا عن سيد أهل الدنيا والآخرة * وفي الخبر المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخال * وفي كلام يرمي الى الامام الشافعي رضي الله عنه

عن المرء لا تسلم وسل عن قربته فكل قرن بالمقارن يقتدي وفي كلام سيدنا ومولانا علي أمير المؤمنين كرم الله وجهه ورضي عنه يقاس المرء بالمرء اذا ما هو ما شاء وللشيء على الشيء مقاييس وأشباه

ولطيف قول بعضهم

من عاشر الاشراف عاش مشرفاً ومعاشر الانذل غير مشرف
ما تنظر الجلد الخفير مقبلاً بالنظر لما صاوب جلود الله صنف

وفي انتقاء الاخبار والتزام صحبتهم والتباعد عن الاشرار سر لطيف فان الاشرار اذا راوا الاعراض من كل فرد من افراد النوع والتباعد عنهم وعلوا ان ذلك لشرهم هانت عليهم أنفسهم وصنرت في أعينهم وحينئذ فرويداً رويداً يصلح ذلك التفرغ نفوسهم ويطفي نائرة شرهم على الغالب وفي هذا من النفع للنوع الدام ما لا يخفى على ذي لب والموفق الله * ومن مواد العقل الانتصار للحق أين كان ولكن يجب ان يكون الانتصار للحق بالحق * فان غلب المغفل يزعم انه ينتصر للحق والحال ان انتصاره لا بد * وان يكون لاحد أربع أسباب الأول اتباعه ناعقاً نفعاً بالباطل فظن انه

يقول حقاً ولم يتبين * كما جاء في كتاب الله بل ليس له استعداد التبين والتثبت فزلزل لذلك * وعلى هذا فانصاره لذلك الناعق أو اتباعه له محض باطل وبني والسبب الثاني غرض في نفسه أخفاه وادعى في ظاهر حاله الانتصار للحق والثالث حب شهرة قام أساسها على طيش والرابع موافقة عظيم من رجال الدنيا أخذ بزمامه فتهبه * وفي هذا المقام يعجني قول سيدنا الامام الحسن السبط رضي الله عنه

عجبت لمبتاع الضلالة بالهدى ومن يشتري دنياه بالدين أعجب
وأغرب من هذين من باع دينه لديناه سواء ذاك لا شك أغرب

ومثل هذا يدخل في عداد الذين صرح القرآن العظيم الشأن بأنهم أطاعوا أكبراءهم فأضلواهم السبيل والعياذ بالله تعالى * والمناصرة والمعاونة في غير الحق أدبة محضة للنوع الآدي تشمل منافهم الحسية وأخلاقهم المعنوية وذلك مما ينبغي حكمة لاسلام * فقد جاء في الخبر عن النبي الأبر الأظهر صلى الله عليه وسلم * المسلم من سلم الناس من يده ولسانه * وعن أنس رضي الله عنه * قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم * يا بني ان قدرت على ان تصبح وتمسي ليس في قلبك غش لأحد فافعل * قلت ومن الغش الاعظم الانتصار للظالم على المظلوم وتحريف الحق وخذل الحق * وذلك مما يصادم العقل والشرع ويقتل على كل طبع * وان من انتصر للمبطل فقد شاركه بالخيانة للنوع الآدي * وقد نهانا الكتاب العزيز عن معاونة الخائنين بقوله تعالى ﴿ وَلَا تَكُنِ لِلْخَائِثِينَ خَصِيماً ﴾ أي ظهيراً ومعيناً * فتدبر سر الشرع واعمل تهدي الى صراط مستقيم وأما الانتصار للمحق فهو ولا غرو انتصار للحق *

وفي نعم النبي صلى الله عليه وسلم . كان يدور مع الحق حيث دار . ولا تأخذه في الله لومة لائم . وفي دعائه لابن عمه سيدنا المرتضى علي أمير المؤمنين كرم الله وجهه . اللهم ادرأخ معي عن حيث دار . يعني لا تقم بينه وبين الحق ليكون في قوله وقوله مع الحق . ودعائه مستجاب وكلامه فصل الخطاب ولشأن الانتصار للمحق سر في الطباع النقية والقلوب المنصفة النقية . فان العبد اذا انتصر للمحق انهرت له الطباع هزة الرحم الطبيعي فقام له منها وثائق الميل والارتباط واستودع له في خزائنها المحبة وترقب الخير وحسن الصنيع ولا عبرة بطباع سيئة تنهك بالباطل ولغلبة فان أسباب ذلك حب النفس والانزعاج كل الانزعاج بالقرض وأهل تلك الطباع السيئة لاخلأق لهم بل هم عبيد هو أهم جنسيتهم وشهوات نفوسهم في انحطاط عظيم عن مرتبة الانسانية . الحق التي فطرت عليها الذوات الآدمية . فانهم بعد أن خامرت انفسهم غلبة الهوى والانفاس بالاغراض والجوهر الى التفوق عن النوع الآدمي . انحصرت أنظارهم برؤية نفوسهم أولاً ثم بجنسيتهم . ولغتهم وعاداتهم وأرضهم وبلادهم . ومثل هؤلاء القوم لا يصحون لنفع النوع الادبي العام . بل هم مضررون للنوع أكثر ما ينفعون . نعم . ان من حكم الطبع . وحقه حب الاهد والولد والجنس . واللغة . والبلد . ولكن ذلك حب لا يفي لتحقيق أحد من الخلق . ولا لادبته على اختلاف اللغات . والاجناس والبلاد . بل الحق يقضي على المرء . ان ينظر بنظر الحكمة الخالصة الى جنسه وبلده . ولغته وعادته والى اجناس الامم . وبلادهم ولغاتهم . وعاداتهم . لا ينظر الاستحقاق

والاستصغار . بل بنظر الانصاف والاعتبار . فان رأى بعد المعرفة الكاملة بتواريخ القوم . ومآثرهم . وأحوالهم الحاضرة . وعاداتهم شيئاً حسناً . انتقاه . وانتفع به . وعرف لهم . ولا يهتم بالفضل في ذلك الشيء الحسن وان رأى شيئاً قبيحاً . تحري سبب دخوله على لامة هل هو منهم بأصله أم دخيل فيهم من غيرهم . فان كان دخيلاً فيهم . عرفهم سره وقبحه لهم وفادهم الى مزايأ قومهم . وان كان أصلياً فيهم دلهم بالحكمة والموعظة الحسنة على قبحه وأرشدهم الى ماهو الحسن الطيب . من العادات لا يطعم فظ ولا بقلب غليظ ولا بقول خشن وعلى العاقل الحكيم . أن يفرق بين العادات العملية كلبس المغربي . الاحرام والحجازي العامة والبدوي الكوفية والصمادة . ومن نزي . بري لأعراب من أهل الحاضرة . كأهل العراق والشام وحلب على التال فيهم يلبسون أيضاً الكوفية . والعبا والزبون وكلبس الجراكس على رؤسهم القبع المعمون من جلد الخروف . والاكراد لاهادة . ولا تراك الطربوش وبعضهم قد يمدد عليهم شيئاً من المناديل . والاfricanجي أنواع الثياب الضيقة القصيرة والقلنسوات المختلفة وأثر الكساء والنهر والعصيين والظهرانين الأنواع من الملابس الملوحة . فالعاقل يفرق بين العادات في المأكولات والمأبوسات وبين الاخلاق . والشبه فيها ان البدوي يجلس على الارض . وأكل على الارض ويلتف بنمبا وثوب . ووجهه في السماء فانه يصون الدخيل ولو فداء نفسه ويكرم التزبل . ويجود بما لديه ولا يخلف بالله كاذباً ولا يخون الصديق . ولا يحقر اللقمة ولا يكفر النعمة ولا يقيم على ضيق . ما يمكنه وله مثل هذه الخصال الخلقية الكريمة ما تطيب بسماحه . خواطر الكرام . وهذا

الشأن وإن كان في الحاضرة موجوداً عند ذوى الاخلاق الحميدة ولاصول
الرفيعة غير ان وجود هذا الشأن في البادية أعم وأكثر * والله در من قال
المؤمنين بنجد ناز بادية لا يحضرون وفقد المز في الحضر
فان البر بار بأهله ساعدهم المسكان والزمان * فأنوا بشرائف الاخلاق
دون منازع * وهذا القياس يشمل أهل البلدان والامصار * وسكان البوادي
والفقار * وأهل جميع الدبار على اختلاف الجباب والقطار * فذا فرق العاقل
الحكم بين المألوفات العادية العملية * والاخلاق القائمة في الدوات * حسن
بحكم العقل والشرع الحسن وقبح القبيح * ووقف في الامر من على متن الحكمة
قاصداً نفع النوع العام * وهذا مدار النظم الانساني * ومراتب الحب للنفس
ثم للولد والوالد * والاهل والعبال والارحام * والقبيلة والجنس والوطن *
كلها لاتدفع العاقل * الذي يعرف حق الله في النوع الآدي * إلى اذية أحد
من المخلوق بل ولا تمنع عن التودد للناس * واسدأد المعروف اليهم * لئلا
التودد الى الناس * رأس العقل بعد الايمان بالله * وفي لآثر الكريمة فضلكم
أعقلكم والعاقل هو الذي يقدر على ايقاف النفس * عند حدها * في كل
ما تميل اليه وتوكل عليه * ومتى وقفت النفس * عند الحد المحدود * لها اعتدلا
وشرعاً * أمن الناس غوائلها * ومتى سلمت من الغوائل * التفقت لاستجاب
الفضائل وأجل الفضائل * بعد الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله * وما جاء
به الرسل عن الله تعالى * انما هو البر واسدأد المعروف * للمخلق على تفاوت
طبقاتهم * وفي كلام سيدنا الامام الرفاقي رضي الله عنه . لا تقل لا اقل البر
المستحقه . بل اصنع البر والمعروف لمن يستحق . ولمن لا يستحق تعطى

منها . أعني البر والمعروف المستحق والملاستحق . وابشر في الخير الكريم
اهل المعروف في الدنيا اهل المعروف في الآخرة . والامر كذلك . وان كل
أخ لا ينع في الدنيا لا ينع في الآخرة . قلت وقد نقل الامام الشيرازي والمناوي
والامام ابن السراج المشقي والجمال الحدادي والورتري وخلائق . ان الامام
الرفاقي طيب الله ثراه ونفعنا به . كان يقضى حوائج الايتام والارامل والمعانز
والعميان من النصارى واليهود والصائين ويحسن اليهم ويأخذ اليهم الخطب
والماء وما يحتاجون اليه بنفسه ويرتد اليهم ويتفقد أحوالهم . وكانوا يسمونه
أبا الايتام والمساكين ولشدة حنوه عليهم اسلم منهم على يده خلق كثير *
وكان يقول الشفقة على خالق الله تقرب العبد الى الله * ومتى صحت للمخلوق
هذه المزايا الكريمة وقف مع الحق * فانصره غير باغ ولا عاد ولا متحيز
إلى فئة * ولا منفع إلى عصابة * وانظر كلام سيد البشر صلى الله عليه وسلم
لعن الله من غفل عن العصبية * ليس منا من غفل عن العصبية ومن هذا النص
الكريم تعلم ان القتال الذي هو غاية الانتصار لا يكون عندنا لشرع الحكيم
على العصبية بل يكون لاعلاء كلمة الحق * وهذا هو الغاية في معرفة حق
النوع لآدي ومزياه * والاهتمام بوقاية امره ومنافعه * فتم هذا وتكون
حينئذ متشجعاً حكماً وبراً كريماً والتوفيق بيد الله * وما اقبل من انحطت
طبيعته الآدمية بمجرد نظره الى جنسيته * او بلده او علو نفسه او لنته
او ماله او منصبه * فاهان فرداً من افراد النوع الآدي * سواء كان ذلك
الفردي أبيض او اسود * مسلماً أو غير مسلم عربياً أو عجمياً وبني عليه وحقر
آدميته وأضره في منافعه أو استرقه في عمل من الاعمال * فانزله بذلك عن

شرف اطلاعه في مقام انسانيته * فان فاعل ذلك لاحظ له من مراتب الآدمية
منحط عن المنزلة الكريمة البشرية منخرط في صف الوحشية البهيمية * وعلى
العقل ضربة لازب ان يرتفع عن صفة البهيم الى صفات كرام البشر أهل
العقل والدم منهم الذين يوفون لآدمية قهرا ويمرفون مزينها وهذا كله يندمج
في الشرع الأنور مستقر في بحبوحة العقل فاعمل به ولك الفوز ان شاء الله
ولا حول ولا قوة الا بالله * ومن مواد العقل القيام بجمع الكلمة والتبشير
من السعي بالتفرقة * وفي هذين الشأين سران لطيفان بهما قوام أمر الأمة
وصلاح حالهم والامن التام من العدو ودوام العز وما خاب قوم وانهدم منار
عجدهم الا بالتفرقة والخروج عن جمع الكلمة * قال تعالى في كتابه العزيز *
ولا تفرقوا * وفي الخبر الشريف يد الله مع الجماعة * وما يدل على شؤم التفرقة
ما جاء في الحديث الصحيح ونصه يوشك ان تداعي عليكم الأئمة كما تداعي
الأكلة الى فصمتها هل قاتل ومن قبة نحن يومئذ * قال بل أئمة كثيرون *
ولكنكم غنا كفناه السبل * وانزع الله من قلوب عدوكم المهابة منك وليقذفن
الله في قلوبكم الوهن قالوا وما الوهن قال حب الدنيا وكرهية الموت * ومن
حكم هذا الحديث الشريف عرفنا ان من أنفك عن السواد الأعظم * فقد
تصدى لاذلال السواد الاجتماعي ولسلب المهابة منه * وكل ساع بتفرقة الكلمة
فهو ذلك الرجل الذي يقاتل لحفظ نفع النوع ولصيانة عجمه ولراحة كل فرد
من أفراد * وفي الخبر عليكم بالسواد الأعظم * فان من شذذ في النار *
وذلك لانه أنفك عن السواد الاجتماعي ولا بد وان يقده المفتونون فتفرق
الجامعة وتذل الهيئة المجتمعة وتذهب مهابتها والساعون باذلال الهيئة المجتمعة

وسلب مهابتها وتفرقة كلمتها وخزنها وذها على أقسام الأول قسم يسمى في
الارض بالفساد فيغلظ الأذهان ويث الزور والبهتان وفعل فعال الشيطان
والقسم الثاني قوم انفردوا لسلب نعمة الناس ولادخال المصائب عليهم
لا يرون ذمة ولا يخشون سؤالا قبلت منهمم بالاغراض الى المطامع فزاعهم
مصرفه يلتمس الخطاء يتقربون مع الزيادة فتارة مع الغطاء وتارة مع الوسادة
والثالث قوم ارتدوا رداء التعالي والتفوق وطرحوا حية العدل وناموا عن
منافع النوع واتبعوا الاحقار واذلاله * والرابع قوم وقفوا مع الجنس *
وما ميزوا بين اليوم وأمس فترفعوا على غير جنسهم * وكما أضروا بالناس
أضروا بانفسهم عاملو الناس بالفضاضة وانفاضة فسوة الكلمة * فكل أولئك
آلة التفرقة وأعداء جمع الكلمة * وأخصام طائفة الأمة ترام على نعمها
هجوماً * يتصنون دماء الهيئة الاجتماعية ويوقعون فيها الضعف والتفرقة *
ويشتات الآراء فيفعل عزيزهم * ويصغر كبيرهم وفاعل ذلك من المفسدين
لذين هم افصح من قطاع اطريق وأضر منهم على المحقق * وحالمهم وما هم
عليه انه هو مخالف لاحكام الكتاب ولاوامر النبي الاواب * وبما ينل منهاج أولى
الاتباب * ومثل أولئك منفكون من حكم النظم الانساني لمباية حالهم *
وما هم عليه لرابطة النظم المذكور الاصلية التي عليها مدار جمع شتات النوع
وتلك هي الارتباط العام * بالاتحاد على كلمة النفع العام ومنهم كالوحوش المفسرة
التي يجب على النوع الانساني وقاية للنوع * ازالة شرها وبهذا جاءت انباء
وعلى ذلك أجمع الفقهاء * ومن مواد العقل رياضة خاطر ومداراته * بالنظر
الى ما يستحسن وبساع ما يستحسن وبقول ما يستحسن * وفعل ما يستحسن

وذلك من ترويح القلوب فان رياضة الخاطر * تريح القلب وتفتح أفئدة الفكر
وتعطي الفؤاد مسرة والعين قرة * وقد جاء في الخبر روحوا القلوب تارة
فتارة وورد النفس مطية * يعني يجب النظر اليها لتحمل صاحبها والا فانها
تسقط عن ريتها ولا تصلح لشيء بعد * ومتى كان العاقل الحكيم * رياض
النظر رياض السماع حسن القول حسن الفعل * فقد استكمل الطرف كله
واذا تدبرت حكم النظر الى ما يستحسن عرفت انه لا يصح لك النظر * الا
لما يباح شرعاً ويطلق به العنان عقلاً * وكذلك لا يصح سماع ما لا يستحسن
شرعاً وعقلاً ولا قوله ولا فعله * وهذا وإن تلك الرقائق الاربع باب
نفع النوع العام من حيث سر الحكمة الارتباطية العمومية * فان المرء
اذا منع النظر عن أن يطوف باعراض الناس وأمواهم أو أن ينتقد أجواهم
ومنع السمع عن أن ياتي ذم أحد منهم أو الخوض فيه * بوجه عرفي أو
شرعي أو عقلي يتعاق بالسياسة أو السكياسة * ومنع اللسان عن الخوض به
أو استناد عيب من العيوب اليه * وحمل ما يليق عليه وتقليط الأذهان بشأنه
والاستفسار بلسان التجسس عن خفي شؤوناته وجلبها ومنع اليد عن يله *
بسوء في ذاته أو ماله أو فيما يحويه شفقة قلبه * فقد استوفى رتبة حق الترويح
الآدمي وخدم مصالحته والتزم منفعة * والعكس بالعكس والسؤال مترتب
من قبل الله عن السمع والبصر واللسان وكسب اليد * جاء في ذلك الآيات
البيّنات والاخبار النبوية وفي كلام الامام الرفاقي رضي الله عنه العين شرك
المستعرات تصيد به القلب الناقل والسمع طريق الشواغل الى القلب واللسان
رجان القلب وهيكل الوجود سيره * فاحفظ قلبك من عينك وسمعتك

ومتى صح قلبك صح لسانك وحسن فعلك ان في الجسد مضغة ان صلحت
صلح الجسد كله وان فسدت فسد الجسد كله * ألا وهي القلب * قلت والدواء
المؤثر لحفظ السمع والبصر اما هو ذكر الموت * قال الحبيب لا عظم صلى الله
عليه وسلم اكثروا من ذكر هاذم الذات * وقال أرواحنا لجنابه العظيم
النفاء لوزيره الفاروق الجليل سيدنا عمر رضي الله عنه * كني بالموت واعظاً
يا عمر * فتى ذكر المرء الموت سكنت نائرة نفسه ووقف معها عند حدها ان
كان من الموفقين * ومن كلام الامام الرفاقي عطر الله مرقد

الناس في غفلاتهم وروحي المنية تطحن
مادون دائرة الرحي حصن لمن يتحصن

وربابة الخاطر والنظر والسمع واللسان * بما يستعذب ويستحسن *
لا تنافي بينه القلب * ان كان المرء كرمه الشيم على الهمم * وكل لارباب العلوم
الرياضة والعقول اشيفة والهمم الرفيعة من رياضة نظرية واطافة سمعية
وظرافة قولية مع عظيم شيمة فعاية على نسق قول القائل يذكر شأن بعض
النساء العربيات

يبيض غرائر ما نثمن بربوة كطباه مكة سيدهن حرام
يحسن من لين الكلام زوايا ويصدهن عن الخنا الاسلام

وقد أطلق جمع من الاكابر * اللسان بالالفاظ الظرفية التي تروح
الخاطر وهم على غاية علو الجانب من الكمال والزاهة وضخامة المنزلة والتباهة
وذلك لرفعة الطبع تمتع عن الناطقة والحفاء * هذا الامام عبيد القاهر أبو
منصور بن طاهر التيمي البغدادي * ثم التيسابوري الشافعي الاصولي الفقيه

الكبير الدلالة صاحب التصانيف الجليلة في الفنون العديدة وشيخ الجماعة
بعد شيخه الامام أبي اسحاق الاسفرائيني * فانه مع زهده وفضله وتقواه
وتبحره في علم الشريعة وانمقاد الكلمة على جلالة قدره كان يتألف بالشعر *
ويروح الخاطر تحت التعميرات الرائقة فيه * ومنه قوله

طلبت من الحبيب زكوة حسن على صغر من العمر البهي
فقال وهل على مثلي زكوة على قول العراقي الزكي
فقلت الشافعي لنا امام وقد فرض الزكاة على الصبي
ومثل هذا في كلام الاكابر كثير يحتاج الكلام عليه الى عدة مجلدات وهذا

كفاية * وأما رياضة السمع بسماع الحادين * فقد وقع لسيد أهل الكمال حبيب
الله صلى الله عليه وسلم * فانه سمع الحداة وأمر أحدهم بالحدود * وكذلك
اكابر السلف من غير تكبر وقد عد الامام مالك والامام الشافعي رضي الله
عنهما عدم السماع من غلظة الطبع * وأما الذي نهى الشرع والعقل عنه فهو
السماع الذي يحل بالمرءة ولا يناسب الرفار والمجد ويأبى الشرع والعقل
من كلام السفهاء أو ذكر محبوب معين أو مشقة مرهونة * وقد سمع لامام
أبو حنيفة جارد الذي كان يشد طول ليله * أضاعوني وأي نتي أضاعوا *
ويوم سجن الرجل شفع به الامام وأخرجه وقال له يا فلان ما أضعتك *
وكذلك الامام أحمد ابن حنبل وجم غفير من الائمة * ولما كانت رياضة السمع
بالانشاد المقبول المشتمل على مدائح أنبياء الله وأوليائه * وعلى المواعظ والحكم
والفزل اللطيف الذي تسكن له النفس الكريمة ولا يبعج سمع أولي المجد *
وأمثال ذلك من موجبات البشر وراحة الفكر والانشغال عن ذكر زبدأو

عبد بنمية وفيه السلامة من تفقد عيوب الناس * وربما ذكر بالله وبأيام الله
وربما هن المروءة لفعل خير كاتقاد موهوب واسعاف محتاج * وله طرق الى
الخطر فيطمئن والى الفكرة الكليية فتشط والى العزم الخامل فينهض من
خموله وكل ذلك من النفع الذي يعود للبشر يعرف ذلك أهل الاستدلال
والنظر * والله در سيدنا السيد محمد مهدي الصيادي الرواس عطر الله
مرقداه فانه يقول

أقول لشخص غليظ المزاج أعاب السماع وعنه نهى
أما ترى ليس باجمالها تشور حين يفنوها
ومن رياضة السمع سماع كلام الحكماء والعلماء وأثار العقلاء واخبار
الفضلاء * وأهم من كل ذلك سماع كلام الله وكلام أنبيائه ورسله عليهم الصلاة
والسلام وكلام وراثته المتحققين بصحيح الذوق والوجدان والحكمة والرفان
وأدب ذلك السماع لا تعاطي بمواعظهم ولاخذ بمنهاجمهم والعمل بأعمالهم والتجلى
بأحوالهم * وبهذا تصح رياضة القول والفعل أيضاً * وكل هذا مما ينفع النوع
العام ويث في الامة روح الحكمة * ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً
كثيراً * ومن مواد العقل التعاقف عن الاسءة لا الغفلة فيها * فن التعاقف
من القطنة والغفلة من جود لطيفة الرأي * والغافل تغابي والغفلة غباوة ويقال
ليس القبي بسيد في قومه لكن سيد قومه المتغابي

ويقضي العقل بالتعاقف عن المسئ الى حد لا يتعدى المروءة والدين *
فاذا مس المسئ الدين أو المروءة * فلا تعاقف ولا تغابي عنه * ومع ذلك فان
أمكن رجوعه عن غيه بالعفو فلا بأس بالعفو عنه * فان العفو عن المسئ من

أخلاق الانبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام * ولا يقدر على المعفو عن
المسيء إلا من غلب عقله على غيظه فاقد قدر بقوة العقل على كظم الغيظ * وقد
مدح الله أهل هذه الخلقة فقال تعالى * والكاذبين الغيظ * والمافين عن
الناس والله يحب المحسنين * وفي كلام الامام علي المرتضى كرم الله وجهه
خير الخير المعفو عند القدرة * وقال بعض الحكماء لبعض الأمراء وقد
أخطأ معه

أسأت فكن اذا مولى كريماً قد يعفو عن الوزر الكريم

وأسرار المعفو كثيرة منها استخلاص المعفوعة من وزر العناد والاصرار
على السوء ومنها استجلاب المذنب * الى بحبوحة التوبة وقود المقموس
بالاعمال التي تجر الى الشقاوة واليأذ بالله * الى الاعمال التي تأخذ بيد المرء
الى السعادة باذن الله واحياء نفس من النوع بحياة الامن وجذبها الى الخلق
الحسن * والطور الكريم والعمل الصالح * ودفع الشقاق وعدم بقاء الضغائن
في النوع واتحاد اثار الاختلاف وجعل المعفوا عنه ملتصقا * ما عاش بازالو الحياء
وغير ذلك من الاسرار التي يعرفها الحكماء ولا يحجلها اللبيب القيم نعم
هذا مشروط اعي المعفو * بكونه في غير حدود الله وحقوق المخلوقين والا
ففي الحدود والحقوق فلا عفو والجزاء في الحدود والحقوق * فيه تركه لا نوع
ونفع عام واقامة سلطان قاهر ينتصر الحق ويؤيد به الحق وأما فيما يؤل
الى المرء من شؤوناته ذاته وحقوقه * فالنص الاقوى * وأن تعفوا أقرب
للتقوى * هذا هو كلام الله * والعمل به من تقوى الله وحسبنا الله ومن
مواد العقل عدم تذكر المذنب بالذنب * ونسبة محاسن الاخلاق اليه فان

ذلك يخفف من ثورة نفسه * ويقوده ان ساعده استعداداه الى محاسن
الاخلاق وان الاستعداد الخلق له سلطان حاكم * بل قاهر قائم على لطائف
الوجود يطمس حكمه السيء التهذيب الحسن * الا ان كان الاستعداد السيء
متحكماً في الطور اخذاً به الى مرتبة العناد * فذلك لا يزيله الا الخوف المزعج
وذلك ان الطور له مادة هبابه * لطيفة ترتفع الى الفكر تنسد عليه طريق
الجولان الذي يتدبر به الشؤون حسناً وقبيحاً فاذا سد طريق جولة الفكر
انحدرت طبع الطور مستقر في القوة الجازمة * وهناك له طريقان طريق الى النفس
وطريق الى القلب فالغلوب واليأذ بالله يخدر طور طبعه * بمزجوا كله بتلك
الهبابه التي استقرت حموها بيد الهوى الى النفس فتمتزج به امتزاج الماء بالراح
فيقف عند غاية نفسه * وبقية هوام مغفوباً لها لا يعرف ما وراءها فتبدل له
النصيحة وكأنها غش يرد لها طور طبعه * رداً غليظاً ولا يقبل كلمة تنافي هواه
وتخالف بقية نفسه وكأنه عن كل نصيحة شريرة أصم لا يسمع ولا يبني ولذلك
لا يصححه الا خوف المزعج * واذا عومل بالخوف المزعج ولم يصاحبه ذلك
حينئذ ينظر الى حاله وحكم طور طبعه * فان كان مغفراً للنوع فازالة ضرره بكل
وجه وجبة من وجبات الشرع والعقل * وان كان ضرراً لازماً أقول بما يليق
له من الجزاء الشرعي والعقلي واستعملت القوة * لحصر ضرره فيه لكيلا
يسري سوء حاله للنوع فيؤذيهم ويسئ عصابتهم * ويهدم من منار سكونهم
وصفاء حالهم ما يمكنه ان يهدمه * وذلك لئلا ينكم النظم النوعي والنفع الآدي
فتدبروا الله ولي الهدية * ومن مواد العقل تمام السعي بافرغ نفس الامن في
الخواطر وهذا يترتب على العلماء والمقلاء وساسة الناس وأمرائهم فان استقرار

الامن في الخواطر يصلح شؤناً كثيرة * أما الأسباب التي تقر الامن في
الخواطر فتختلفة وأهمها ما كان من ساحة الناس ولا يتم لهم ذلك الا بأحكام
أحكام العدل * فإذا أحكمت أحكام العدالة استقرت حقيقة الامن في
الخواطر إذ بالعدل تقطع أيدي البائة والطغاة وقطاع الطريق وأولي المطامع
والمفاسد * وفي الامر الالهي * فاحكم بين الناس بالعدل * وفي الحديث
الشريف عدل ساعة أفضل من عبادة ستين سنة * وفي كلام سيدنا عمر
الفاروق الجليل رضي الله عنه * عدلنا فأمننا فتمنا * وقال الامام الرفاعي عطر
الله تراه ونفعا بعلومه * العدل ان لا تعدل عن الحق لسبب من الاسباب
وقال من عدل عن الحق الي الباطل تبعاً لهوى نفسه فهو من الضلال بمكان
قلت ولما كان العدل سبباً لنشر راية الامن في النوع الآدي ووسيلة عظمى
لنفخ روح الوفاق ولدفع نواثر الخلاف * والشقاق * وجب الشرع والعقل
الحكم به والعمل بمقتضاه في كل حال * بل وفي كل امر ذي بال ون كلمة
العقل تسقط على القلب لانها من امر الله تعالى * ولذلك فهي من أي شخص
صدرت وعلى يد أي أمر وقعت * فانها تلقى طمأنينة في القلب وراحة في
البال وهدأة في الخاطر * وان العدل أعظم جامع اشتمت النوع وأجل عمل
ينظم به شأنه ويكمل به اجتماع أمره * ولا يصدر الا عن ذي نفس كريمة
وهمة عالية وقلب سليم وصدر نقي عن دنس التوائل وشيم جليلة * وهو حال
التبيين والمرسلين عليهم صلوات رب العالمين * كتب الامام المستنجد بالله
رحمه الله ونور قبره * لسيدنا الامام الرفاعي كتاباً يطالب فيه النصيحة منه
رضي الله عنه فأجابه بجواب نقله العلامة الشيخ الجليل ابن حماد في روضة

الايان والورتري والتي الواسطي والعز الفاروقي في كتبهم وخلق وهو
طويل سنلخص منه جملاً شريفة تناسب المبحث الذي نحن بصدد * قال
نور الله ضريحه إليك وظلم العباد * وإذا استمرك الشيطان ورام نزعك الى
الظلم فصل نفسك ان لو كنت مسجوناً أو مظلوماً أو مقهوراً أو مكذوباً
عليك * ما الذي تريد لنفسك من سلطانك وعامل الناس بما تريد لنفسك
فانك ان فعلت ذلك وفيت العدل والآدمية حقها * وفيه أيضاً أروقة الاممال
لا تعمر بأيدي الخيال ولا يصان حي الابدانة جامعة تلصق القلوب ببعضها
وتدفع النزاع والتفرقة * وما هي الا الشرع العادل والسنة المحمدية
الصالحة * وفيه أيضاً جيش الملوك العدل وحراسهم أعمالهم ودفاتر أحوالهم
عما لهم وأصحابهم * وهذه لدفاتر في أيدي العامة فأصلح دفتراً أحوالك واحكم
حركاتك وأيد جيشك وعليك بأهل العقل والدين وإياك وأرباب القسوة
واللندر والضلالة فترفع أعدائك وصن أمرك من ان تلعب به النساء والاحداث
والذين لا تحفة لهم فلتهم من دواعي الخراب والاضمحلال وإذا أحييت
حكمك للانصاف في عمالك حتى لا تقدم غير محق أو ترفع بشير الحق * وإذا
تذكرت فاذكر الله ونزه طبعك من خور القدر * فان مكانك مكان الامن
يدور صاحبه مع الحق لا مع القرض وإذا غضبت فاجتجح للعفو فان أخطأت
فيه خير من أن تخفي في العقوبة واجعل بذلك نوازل لاهل الدين والحكمة
والهجرة للاسلام واختبر منهم أشرفهم طبعاً واكبرهم عقلاً وأوجزهم رأياً
ونطقاً وأثبتهم حجة وأعلمهم بالله ورسوله وسوا الناس برأوا فاجروهم بأكافراً
في باب عدلك واحفظ وأهله وأعمل عملاً يحسن به عاقبتك اذا لقيت ربك

والله ولي التوفيق * انتهى كلامه العالى بحروفه * ومنه يعلم اللبيب حكم العدل وحكمته وسره وحقيقته ويهم مضمونه وانه سبب حياة النوع ومدار الامن العام * وعلى كل فرد ضربة لازب العدل فيمن نصله قدرته كأولاده وأهله وعياله وما ملكت يمينه يؤيد ذلك قول الحبيب الاعظم صلى الله عليه وسلم كل خير راعوكم * رسول عن رعيته الحديث وأهم العدل ان يعدل الرجل في نفسه * فاذا تمكن من ذلك يمكنه ان يصل الى طبقات العدل ومراتبه والموفق الله * ومن مواد العقل الاعتدال في كل أمر * كالحب والبغض والسرف والترفع والكبر والتواضع والمزاح والقباض والا كل والشرب والاكتساء بالثياب الفاخرة أو التبذل بالثياب الرثة عن قصد وأمثال ذلك فان الحكمة مقتضاها التوسط في كل طرز وحال * وفي كلام الله * وكذلك جعلناكم أمة وسطاً * وفي الحديث الشريف خير الامور لتوسطها * وفي رواية أوسطها ولم يترفع حكيم قط عن مرتبة التوسط في حال من الاحوال وقد ترى العاقل اذا خاصم وقف في مقام الوسطية * فافطر بشأن خصمه ولا افطر وأبقى له مجالاً * ينبعث منه الى الخصام الشديد أو الى الوفاق الخالص واللاحق يدفع عن مرتبة الوسطية الى ماله تصدق قدرته ولا يبعثه عقله * واذا آمن أن أمن وقت هذى كثيراً ونكلم كثيراً * فاذا خاصم سد على نفسه طريق خصامه وطريق وفاته فبقي في بحبوحة العجز في الجاهل * وذلك لأنه انفك عن مرتبة الاعتدال وهي مرتبة الوسطية في جميع الشؤون ويقال

حب التناهي غلط خير الامور الوسط

والتناهي في كل حال لم يكن نهج المرء الذي يربد الانتظام الخالص في النوع الآدي * فان الادمية لا تنهي فيها * اذ التناهي في الشأن هو الترفي فيه الى غايته ولا تصل الادمية غاية شي * مطلقاً فان النيات فوق طاقة البشر * ومن طلب الغاية انقطع في البداية ولينظر فان الروح لما كانت من الامر فهي تظهر تطلب غاية * ومع لطافتها المجردة هي تسير في عالمها من المهد الى اللحد ولم تبلغ غاية * فابالك بالكثافت من الغايات التي تطلب من عزم البشر * المكتنف بالعجز الحض وهامي اللطائف الكريمة واللطائف السيئة التي اندجحت في الانسان تقوم معه طارقة شؤناً كثيرة ولم تبلغ في مطارقتها غاية قط هذا الخيال والتدبير والشهوة والحافضة والمدركة ثم الحرص والهوى والحقد والشبه على جمع الحطام وأمثاله من اللطائف في النوعين وعلى الطريقين تحبط كلها في طلب النيات وتقف دون طلبها * وان زعم زاعم انه بلغ غاية فهو وهم وحسن قول القائل

أروهم من النيات رصراً أفك * وكم حشرات في نفوس كرام
ولما كان غاية هم العقول المقال * والوصول الى الغاية المطلقة محال الزم الشرع والعقل بالوقوف في كل الاحوال مع الاعتدال * واذا اعتدل المروء في سيره * سلم من صدمة العجز * وأمن من داهية الاغلاط السقيمة * التي تورث له المضرة * بل ربما امتدت مضرته * الى أفراد النوع * وعند التناهي يسقط المتناول * ولذلك فالواجب على العاقل الحكم حفظ شأن ذاته ووقاية نفع النوع العام * أيضاً بالوقوف في بحبوحة الاعتدال في الاقوال والاحوال والافعال * وبذلك يكون وافق الشرع والعقل وخدم النوع وعمل

بالحكمة والله ولي التوفيق * ومن مواد العقل التواضع لاعن ذلة والبشر
لاعن ملق * والوفاق لاعن نفاق والبذل لاعن اسراف * ولوقوف في كل
عمل عند حد يرتضيه العقل السليم * ولا يأباه الشرع الكريم فان التواضع
الى مقام الذلة * ضعة ان لم يكن لغاية عالية تؤل الى الله والبشر الى مقام الملق
يشير الى نقصان العقل * فانه اذا بلغ الملق نزع المهابة وطرح وقار الرجل
وصيره في انظار أولي العقول العالية مستحقاً مستحقراً والوفاق اذا بلغ درجة
التفاق أضر بالدين أولاً وبالدين ثانياً ولعله لم يبق لصاحبه في عين من يوافقه
منزلة الرحلية ولا صفة الفضل في نفوس الاناسية والبذل اذا بلغ الاسراف
يكون حتماً * فان العاقل يجعل بنسبة الوجود الفطاء الوطاء والله تعالى يقول
وهو اصدق القائلين * ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين * والتجاوز في كل
عمل الحد الذي يرتضيه العقل السليم والشرع الكريم * انما هو خروج عن
حيطة العقل انفكاكاً عن آداب الشرع * ومن لم يتقيد بالعقل وقف مع
الشرع الذي شرعه تعالى لعباده * فهو من الشاذين الموعودين في الآخرة
بالتار ومن الهالكين الذين هم في الدنيا أخس الاشرا ورعل الخزي والموت *
والتواضع وصف كريم ان كان لله فقد جاء في الخبر عن سيد البشر صلى الله
عليه وسلم من تواضع لله رفعه الله * وان التواضع من أسباب النجاة والمودة بين
النوع والترفع من أسباب النفرة والتقاطع * وما أحسن قول الشيخ ابراهيم
الفاروق الواسطي قدس سره يمدح الامام الرفاعي رضي الله عنه

تواضع كالنجم استبان لناظر على صفحات الماء وهو رفيع
وكم واحد يسمو الى النجم صاعداً صعود دخان النار وهو وضع

وفي كلام سيدنا الامام الرفاعي طيب الله مرقدته العالي * التواضع سر
في الطبع السكرمة يرفع العبد عند الله * وعند الناس والكبر داء خسيس
فترفع عنه أصحاب العقول العالية * وقال رضي الله عنه لا تزع أي أبا الحجاب
ان أخاك الانسان الآخر * عبدك بدرهمك بقوتك بحظك بشأنك * بما
أنت فيه من أمرك هوفوق ذلك * وانت دون ذلك كل من ساواك بتركيب
الهيكل * وما تلك بالصورة والنسق فهو أخوك بجنسيتك شريكك بادميتك
لا هو مملوكك ولا أنت مالكة وكل من خالفك بتركيبك * فهو ملحق بجنسه
حقر أو عظم . وأنت ملحق بجنسك فاعرف حدك ولا تبق وحدك حاجتك
ملازمة وحكمة عليك . بالانفهام الى أبناء جنسك . والاستئناس بهم .
وقاضية علي طبعك بالادب . مع صنوف أجناس الاشياء . من ذوات ارواح
وجرادات . بأزوات . ومطويات علويات وسفليات . فاجمع رأيك على العلم بالله
لعمري في مرتبة آدميتك . بين جنسك . ولتزو في نفسك ولا تكن قليل
الميرة . خال الحمة قصير النظر . انظر حكمرك سر بروحك وسير همتك
في ملكه سبحانه . اعتبر بمصوغاته . قال تعالى * فاعتبروا يا أولي الابصار *
انتهى كلامه العالي ومنه يعلم الحكيم العاقل ان المساواة في التركيب والصورة
تتمنع لليبس عن الترفع * والكبر على من ساواه ومثاله في صورته * وتركيبه
ونوعه وجنسه وغير المساوي في التركيب * من ذي روح وجماد ومن اللطاف
والكثافة فهو ملحق بجنسه ليس للانسان عليه * الامزية التكرمة المنصوصة
بقوله تعالى * ولقد كرّمنا بني آدم * وتكرّمه الشيء على الشيء * لا تقضي
باحقاره واذلاله . بل تفيد ان له كرامة أيضاً . انما هي دون تلك وهذا سر

لطيف . ملازم بمعرفة حقوق الذوات المخلوقة كليها وجزئها ومن جملة حقوق
الذوات صيانة الاسرار التي ترتفع شعبها * لاضرار النوع بخاق أو حال أو
فعل يتعلق بالمواد أو بالمعاني ومثال ذلك * اذا رأينا رجلاً متكبراً فقد عد
الشرع الكريم الكبير عليه صدقة * ونص الخبر الشريف الكبير على المتكبر
صدقة وذلك لان تحليه بحلية الدر قام فيه خسة طبعه * ولغفلته عن حقوق
النوع الآدمي * ولجهله بسر التركيب البشري الذي تساوى فيه * مع كل
فرد من أفراد النوع عظم أو حقير ولا تفاهيس * بالنظر الى المستعارات ووقوفه
معها فاهمل بالمستعار الامر * الحق وجعل بالوقت العاجل السر العظيم الأجل
فلذلك اذا قابله العاقل اللبيب بالكبر عليه فقد تصدق عليه بالنصيحة والارشاد
الى طريق السداد * والكلمة الطيبة صدقة وهذا آداب أهل الكمال الذين
تحققوا بآداب المرسلين * صلوات الله عليهم أجمعين فانهم اذا قبلوا التكبر
بالكبر قابلود لا لحظ نفوسهم * ولا زفرة انشعبت من كبر طائهم * فقابلت
الشيء بنوعه بل يقابلون ذلك المتكبر بصدمة الارشاد * الناشئ عن النية
الصالحة * التي هي عبارة عن ارادة الخير له * ليعود الى دائرة حكم نوعه الاصل
فيعرف حكم التساوي بالتركيب البشري * ويقطع النظر عن سكرة الضرور
بالمستعار الزفقي * وهذا أدب عظيم من أدب الانبياء سلام الله عليهم * والتحقق
فيه بلوغ غاية عظيمة * من غايات الكمال لا يمكن وصولها لمن يتحقق بهذا الشأن
ولم يفش بقوغاء المستعارات الا المنسلخ عن الكمالات العقلية والشرعية *
ورضي الله عن السيد أحمد الرفاعي * فانه يقول كل العقل التخلص من رؤية
المستعارات * ولا بدع فالدينا ظل زائل وخيال باطل وأخسر أهل الخسران

من انهمك قلبه بها فنتسى حق الله في الآدميين وترحح عن هذا الطريق
الأمين والحق المبين والمأقبة للمتقين * وقد سبق ذكر القاعدة التي تحفظ
حق الآدمية وتلك ان يرضى الرجل لنفسه من الاعمال بالناس ما يرضاه
منهم له * فاذا زان ذلك بيزان العقل السليم والطبع الكريم طبع نفسه في
كل أحد فتراه لا يكلم أحداً الا بما يريد ان يعاطب به ولا يأخذ من أحد
الا ما يريد أن يؤخذ منه * وهكذا شأنه في كل قول وعمل * وهتاك تراه
حفظ نظام النوع وأداء حقه وأمن في كل طور من أطواره غوائل النفس
والهوى * وهذا هو سر ما جاء في الخبر المرء مرآة أخيه أي ينطبع فيه فيرى
فيه ما في نفسه * فان كان كاملاً حكماً أدى حق الانطباع بكرم الطباع
وصان شأن الآدمية في كل الخلال والاولضاع وان كان أحق شيئاً هدم منار
الآدمية وبنى على حقوقها فتكبر بغير حق وظلم وكفر النعم وخان وما من
مخرج بسوء سيرة من نوع الانسان واندمج في البهم الخبيثة من الحيوان *
وبذلك يندرج على النوع الآدمي ويضرم بحاله وبطوره وخلاله * اذا المتكبر
لا بد وان يكون حسوداً والحسود لا بد وان يكون كذاباً والكذاب منبع
كل شر وأقل ما يصدر عن الحسود الخيانة وطرح الامانة * وفي الخبر كل
خلة يطبع عليها المؤمن الا الخيانة والكذب * والحكيم ينزه نفسه ويحتشد
لتنزيه بني نوعه عن صحبة الخائن وولاء الكذاب وبتره من الميل اليهما في
كل طريق * ومن كل باب الا ان تمكن من اصلاح شأنهما وقلب سوء
حاله الى حال حسن ومنهاج كريم * وأخذ بهما الى صراط مستقيم * فان ذلك
من عزم الامور * فتنبه أيها اللبيب لهذه الاساليب النيرة واعمل بها ان

كنت من أولي الابواب الى الله المآب * ومن مواد العقل التوفيق بين العلم والعمل * فان من يعلم ولا يعمل كمن يصلي بغير وضوء أو كمن يدخل البيت المظلم بلا ضوء * وقال العلامة شهاب الدين أحمد الرملي في الزبد وكل من يعلمه لم يعمل * معذب من قيل عابد الوثن وكل من بغير علم يعمل * أعماله مردودة لا تقبل وقدرة التوفيق بين العلم والعمل مزية اختص بها أعظم العقلاء وساسة الأمم وأعظم أهل هذه المزية * اتقوا الله والرسول عليهم الصلاة والسلام فانهم أحاطوا بالعلوم الدينية والدنيوية وساسوا الخلايق فوقوا بين العلم والعمل واتوا بكل مزية جليلة والصفوا بكل فضيلة ولوراثهم المكارم من حاتم نصيب عظيم ولمظم صاحب هذه المزية * قال سيدنا الإمام الرفاعي رضي الله عنه * ما كل عالم إذا قلت له اعمل بما علمت أجابك فعلمه ولا كل منطبق إذا قلت له صرف أقوالك وافقك عقله * والجامع بين هذه المزايا هو لرجل الذي تمعده عليه الخناصر وتنبه به الخاطر * قلت والتوفيق بين العلم والعمل في الأمرين الديني والدنيوي يحتاج الى عقل وسيع وعزم رفيع * وإذا انحط العالم في مرتبة العقل درجة انحط في العلم درجة وعمل لرجل بنسبة عقله في طريقه الذي هو فيه من أحد الطريقين الديني أو الدنيوي فكلما علا العقل علا العمل والعكس بالعكس وكمن شاعر بلغ العبارة بعصف الخليل والليل والحرب والقتال وهو فاتر الهمة منحط العزم جبان يخيفه ظلاله فلا تراق بشقة القتال قبل أن تنثر الى تلج أعماله في دينه ودينه * وقد يرى بعض الاغنياء أخذوا من الدرهم والدينار حصاة عظيمة وبعض

الحكام العقلاء لا درهم عنده ولا دينار فيظن المنفل الذي لا يعرف حكم الوضع الالهي في طبائع المخلوقين ان الخب الذي اقتدر على جمع الدرهم هو الماقل والحكيم الذي لا يقدر على جمع الدراهم هو الماقل * والحال ان الامر لم يكن كذلك * بل الحكيم عنده علم وعقل ودينه وما هو عليه من حجة النوع الآدي واداة الخير لم تطبقه الا كأداة الحكمة وموافقة الأسرار الالهية التي أحكمها الله في النوع وكل من يحكم الطبع والعقل والشرع كل فرد من أفراد الانسان * بل وترفعه همته عن جمع الخفايا بما يخدم الحياء ويمس بالروعة ويضر بالدين وتتشعب منه أذية افراد من أفراد الآدميين ويتروك القصر التي توصل اليه لقمة غير مشوبة بشيء من هذه الشؤون المضرة بالكلية فان وجدها أكل * والاخفطاً لنظام النوع الآدي ورعاية حقوقه وصيانة آداب الدين والوجدانيات * اعتمد على الله وصبر وعلى كل حال فهو له الدنيا خيال يمضي وظلال يقضي * وأما الخب فانه يعتمد اضرار الهيئة الاجتماعية الآدمية بكل حيلة وتجبر على أذاهم بكل وسيلة يتعمق قوتها أو ديناراً يوسع به على نفسه ويدخره في صندوقه حتى يسقط يومه ويقدم على إيقاع الضيق في معيشة الهيئة المجتمعة ليكون شيئاً سرقة من منافهم العامة فيوسع معيشته * وان ذلك لا يقوم وغسلين مسموم * ومثل هذا كالحشرات النحيفة المتدججة في الهواء تفعل في الوجود الآدي فاعلية الأذية والاضرار الكلية * ولا ترى ولا يمكن هذه الفملا لرجل الاسيف احدي هيتين اجتماعيتين * أما هيئة اجتماعية أخذها القمدن للتجارة الوسيمة فاشتغل أفرادها بمكاسب الصناعة والاخذ والبطاء ففتح لارباب الخدعة * هذا الانهماك التجاوي باب الحيلة لسلب الدراهم واكتسابها بطرز سياسي

وله أنواع معلومة لا يحجزها العقول بقوم بها فاعلمها بوضع مطابق للاذهان
العمومية فيخفى نكته خدعته الا على فلاسفة الحكمة المتمقنين بالنظريات
وهم أفلاء وهؤلاء أعنى أهل هذا الوصف من هذا الصنف ضررهم أقل
بدرجات كثيرة من ضرر الصنف الذي سيأتي ذكره * وسبب ذلك ان عملهم
أسهمته الثروة التجارية وسترته المكاسب الصناعية التي قامت بمنفعة الهيئة
الاجتماعية * ومع ذلك فقد دججوا أعمالهم بالموقفات الافكار العمومية * فلم
يتمثل على طباع الصنف العام ولم تمس كل المس بمنافعهم وان كانت هي أيضاً
ينظر المحقق المدقق سبباً محضاً من منافع النوع العام فتدبر هذه الهيئة المجتمعة
الأولى التي يمكن ان تعمل فيها هذه الاعمال من هكذا رجال * وأما هيئة
المجتمعة الثانية فتلك هيئة انحطت عن التمدن الكامل وأقدمتها البطالة
والبطالة عن غنى ثروة التجارة والصناعة * كما يبنى فأحاط بها العجز في
تجارها وصناعاتها وتمدنوا الصناعاتي * والعلمي على الغالب ولا عبرة بأفراد
فلائل من الهيئة تمدنوا وتاجروا وصننوا وعلموا وعقلوا * فان العبرة مختصة
بالنوع الغالب من الهيئة المجتمعة * اذ الصوت لمسموع هو الصوت العام والطرز
المشهور هم أيضاً الطرز العام فاذا كانت الهيئة المجتمعة على هذا النوال
تجر الخداعون قطاع الطريق على منافع الامة والسراقون أرباب الهم الوضيعة
والدسائس الفظيعة * فدوا الايدي للاكتساب * بصائلة النهب * من
مواد حياة الامة * وأسباب صيانة أعراسها ودمائها * ووقاية ثورها *
وأستقاء من أعدائها كاستهاب دراهم من أثمان أسلحة قول لا يند أو سفائن
بحرية * ترجع الى الجيش البري والبحري * فتدبر هذا الوزر العظيم

واجبره الجسيم * ودقق أيها الفطن الحكيم * ما يترتب على فاعل ذلك *
والمترجي عليه فانه اختطف من أسلحة الجند بيد الخدعة ألوفاً
من البنادق * وجعلها دراهم وخزنها في صندوقه وأبقى ألوفاً من مقاتلي
الامة * الذين نصبوا صدورهم في طاعة الله تعالى ورسوله الاعظم صلى الله
عليه وسلم تحت راية خليفة الوقت نصره الله هدقارمي العدو * صيانة لحريم
الامة وأوطانها بلا سلاح واختطف عدة سفن * من السفن الحربية التي
تقف بها عصائب الجند لحفظ الثغور ووقاية أعراس الهيئة المجتمعة وصون
أوطانها وحمايتها من ذلة المغالوية وخزي المحكومية فجعل تلك السفن دنائير
وكزها بحياة لشهواته * وزينة بيته وسعة معيشته والترفع بها على أفراد الهيئة
بل على أئمة النوع من علماء وعقلاء وشرفاء ونجباء وأهل نجدة
وكفلاء وفاعل هذا صدور الهيئة الاجتماعية وعدو ملكها * وعدو نظامها الآدمي
وعدو حكمها الشرعي ومنهجها العقلي * ومن هذا الصنف من يسمى برفع منار
الأشرار الخوان * للنوع أسفال المروق معوجي العقول قليلي النخوة والمروءة
الذين يبنون كل ناعق * ويسلطون للأعراض لدية * على من يمكنهم
التسلط عليه من أفراد الهيئة الاجتماعية * ولهم يمثل هذا الارتكاب فنون
وقد وسع الشرع الشريف * بل والمقل أيضاً سلطة الملوك * وعلى الخاصة
قدرة حضرة الخليفة المنصور المؤيد * خادم الشرع النبوي * حافظ نظامه
المقدس المحمدي * في كل عصر وزمان أعزاه الله وخذل أعداءه * فأعطاه
الشرع المبارك * وأيد حكم الشرع * منار العقل وقوض له ما يشاء بتعزيز * مثل
أولئك الهال الخوان * أولي البني والعدوان * فان شاء سجنهم وان شاء نفاهم

وان شاء أخذوا والهم * وجعلها في بيت المال * وان شاء أنقل التعزير * أكثر من ذلك وأشد * ولا مانع لذلك لاعتقلا ولا شرعا * بل الشرع والعقل حفظا لمنافع الامة * وصيانة لراحة النوع العام * يأمران بذلك وبما هو من الجزاء فوق ذلك * فليتدبر قائل الجزاء لكف يد المضرين بالنوع العام * من معنى التوفيق بين العلم والعمل * اذ العلم يقضي بكف أيديهم * خدمة لمنافع الهيئة الادمية المتجمعة * والعمل يجب أن يوافق العلم فانه ذالم يوافق * وبقية العمل متروكا معطلا صار العلم كلاما لا فائدة فيه بل يكون ضربا من الهذيان * ومن مقتضيات هذه الجملة عدم ارتكاب المخاطر في العمل عند التوفيق فيه للعلم الا اذا كان الامر مما يؤل للنفع العام * فيجب على الحكيم ان يدرك بدور العقل ويعمل بسديد آرائه الصائبة ويستحقر في هذا الطريق المعظم ويقال

ويكبر في عين الصغير صفارها . وتصغر في عين الكبير المعظم
ومن مواد العقل الخضوع لأولي الامر سيما صاحب السلطة الشرعية
اعني الخليفة المعظم النائب عن صاحب الشريعة صلى الله عليه وسلم * فان بذلك انتظام أمر الامة والوقوف مع حكمة الوضع لاصلي الذي يقوم به منار مجد النوع العام * ولهذا الجملة الشرعية دقائق مهمة تحتاج الى تفصيل لا بد منه ولا غنى عنه وذلك اني الخضوع والطاعة لأولي الامر من أهم الاسباب لجمع كلمة الامة وصحة ربط المناسبات الشريفة بين النوع وان مقام الملوك مقام عظيم يجب احترامه عقلا ولو كان الملك ملكا لامة أخرى * ومن مذهب آخر وجنس آخر * فان العقل يلزم باحترامه وتعظيمه واجلال منزلته

رعاية للتعلي الالهي الذي تجلى الله به عليه فأفرده بهذه المزية وأعطاه هذه المنزلة ومكنه من التفوق والترفع على كثير من بني نوعه وفضله في هذه الدنيا على كثير ممن خلق تفضيلا وفي حرمة ورعايته وأعز أفضالته معنى من معاني الارتباط النوعي الآدمي وصلة الرحم البشرية وأما نظر بعض القاصرين الى الاختلافات المذهبية والمعتقدات الوجدانية بالفترة المطلقة بلا حكمة * فهو من قصر العقل وضيق العلم * ولهذا ننظر جوابا
الأول شرعى والثاني عقلي * أما الشرعى فكل ابن دين يخالف الرجل الآخر في دينه فانه يحجل عاقبة ذاته . وعاقبة صاحبه الآخر . عند الله وأنه لا يدري لمن ينجم بخير . كما رضي الله تعالى فاذا كان الأمر كذلك فعليه أن لا يتجرأ على أحقاد البدايات . التي بقيت محمولة فيها النهايات . فكيف غيرت الأقدار بداية عند النهاية . نسأل الله الرضا والحماية في البداية والغاية . وأما الجواب العقلي فالآدمي انسان صفته الانس . وأما التفضيل والعلو فن الوخشة بالوخشة تنزل الى الوخشة . فينبغي للعاقل ان يتجلى بحلية الانسان ليتمتع بتفضله الاصلية الانسانية . وليزده شرف ذاته عن الصفات الوخشية وعلى هذا فلا يستغنى فردا من أفراد الانسان من أي جنس ومذهب كان فضلا عن عطاء الاجناس ولو حكمهم الذين تجلى الله عليهم بهذه النور بقدرته منه وأظهرهم بظهور الامر والنهي وبهنا كفاية * وقد قال سيدنا السيد محمد مهدي الصيادي قدس الله روحه

لا تر الناس يا بني صفاراً كل أبناء آدم كبراء
نعم اذ رأينا من أحد أفراد الامم والملل السائرة أحقادا لمتنا واهانة لمعتقدنا

الوجدانية فتدبر شأنه * فان كان عن جهل أرشدناه * وان كان عن خشونة طبع قامت بعناد طورى لا يستند لرأى مستحصل من علم أو ظن * هنالك نغلاظ عليه ونعامله بما يليق لثله من التجريين على النوع الأدنى وإطلاقه بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير * وان كان عن غلط في علمه جادلناه بالتي هي أحسن حتى يضيء الى أمر الله * وهذه القاعدة يجب ان تكون جارية من طريق العقل في كل أمة تمتد صحة ما هي عليه من الوجدانيات فليدبر فان العلم الذي يرفع مناره العقل لا يأتي الا بخير * وبعد الجدل العقلى وتبين الحق * فالحق لا يخفى الى أغلاطه بتمامه * بل الذي يخفى عن الحق مع الهوى ما هو الا مبطل كذاب * ومثل ذلك لا يعتبر له بنظر المحقق * لا قول ولا فعل * وفي مثله يقال (جهل يوم وفي الثاني نعمة) وقد شهد القرآن العظيم للنصارى بأنهم أقرب الناس مودة للذين آمنوا * أي بالله وبرسوله سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وشهد بأمانة بعض أهل الكتاب بنص * ومن أهل الكتاب من أن تأمنه بقطار يؤده اليك * وكونه لم يشهد للكل بالأمانة لا ينفي أن الكثير منهم على هذه المزية * بل في هذا دليل على سر الكتاب العزيز * فانه بين لنا حقيقة الوضع في النوع مطلقاً * ومبتناه القائم بمعناه أن الناس فيهم من يؤمن وهو أمين وفيهم من لا يؤمن وهو خائن نعم لا يصح لنا الأمن المطلق الا لمن اتبع ديننا والمقصود من قولنا المطلق أي في الماديات والمعنويات الوجدانيات * لان المعتقد الوجداني حاكم ان لم يوقفه العقل بإثباته القلب الى الحق وتقوم فيه القوة القاهرة من لطيفة التذكر والتدبر والانصاف * فترى الرجل أميناً على الماديات

ومتى وصل الى المعنويات * ولم تكن له قوة العلم الواسع المزدان بالانصاف وتحري الحق وقف مع معتقده غير مكترث بالحق معه كان أو عليه * وحينئذ مثل ذلك المغلوب لا يؤمن على الوجدانيات الا بعد معرفة وتجربة تنطبق على نص فرقاني أو خبر نبوي يوقف الرأي * اذ مع النص لا رأي عند المشرع والله ولي الهداية ومن هذه التفصيلات علما أن النزاع الانساني على اختلاف ماذهب اليه من المعتقدات أقرب الناس منه مودة للمسلمين انما هي النصارى وأن النصارى بل وكل أهل الكتاب فيهم أولوا الأمانة الذين يزهون الأمانة عن وصمة الخيانة * فان يؤمن أحدهم على قطار من الذهب يؤده لصاحبه * وأن الذين لا تأمنهم من النصارى والكتائين * انما هم الذين ما وقفوا مع مذهبهم في كل أحكامه عملاً بالوجدانيات المعتقدة فيه أو المغلوب للوجدانيات بغير علم تام * وأهل هذا الوصف في كل أمة وملة غير مؤتمنين ذالعلم والمعتقد الوجداني المزوج بالعلم التام في أحكام حكمه الوضع الالهي في النوع الأدنى يوقف صاحبه على ضرر الناس والتجاوز على حقوقهم المادية والمعنوية كل الايقاف * وبهذا المعنى نرى أن العاقل العالم الحكيم * يقول بأكرام النوع سيما أرباب المظاهر الدنيوية العالية فيه انقياداً لحكم التجلي الالهي * سواء كان صاحب المظهر الدنيوي من جنسه ومذهبه أو لم يكن كما تقدم في صدر البحث فليعلم فقيه معنى لطيف * وأما الخضوع لصاحب السلطة الشرعية * أعني الخليفة القائم في مقام النيابة المحمدية في كل عصر وزمن فهو خضوع طاعة وانقياد مع صحيح الامتثال لا امره والمحبة له والنصيحة في جميع لاقوال والافعال لجنابه والنصيحة منهاه ارادة الخير لمن تبدل له

النصيحة وبث مدائحهم والثناء عليه بخير والتوقي كل التوقي من إساءته والخط عليه والاجتناب من تنفير القلوب عنه والنفرة بجمع القلوب عليه وإبدال الخدمة لمخالفة واستجلاب المنفعة له كل ذلك لأن الفعل له نفع يعود على الهيئة المجتمعة تحت لوائه والعكس والعياذ بالله بالعكس * ولا تخلو البشرية من قول أو فعل يستغرب ظاهره حسن أو غير حسن * فإن صدر عن رب هذا المقام مثل ذلك من قول وفعل لا يقابح إلا بالصفا وسلامة الخاطر وحسن الأسلوب بالنصيحة هذا من حسن النية التي لا تشابغ بغير ضم كين يصحب ذلك الحب له والاعظام لجانبه ورعاية شؤوناته ومنافعه ليكون مطمئن الخاطر فلا لبس ولا يؤذي في حال من الأحوال * ومن صدمته نفسه فأنحرف عن الحق فأساء النوع العام بإساءة الامام وأضر بمنافعهم جهلاً منه بأن الكافل للمنافع الكل * انما هو الامام النائب عن صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم * فهو مقيد بقيد طبعه * ومثل ذلك لا يلتفت اليه ولا يعمل عليه * ويجب ان يمنع عن شقاقه وأن ينصر يده عن كل ما متصل اليه قوته من السعي بتفركة الكلمة المجتمعة وشق العصي وأنه لمن العاوين الضالين * ولا عدوان الاعلى الظالمين ولا بدع فالتجري على هذا الفعل القبيحة من كبير وصغير عامل أو تابع أعني من كل من تشبهه سلطة لامام الساطة الرسمية التي تعرف الآن عند أهل الرسوم لزمانية والسطوة الشرعية المذهبية فلا بد من أن يكون عالماً أو جاهلاً * فإن كان عالماً فشدوذه مخالف لأمر الله تعالى * ومباين لما نبه عليه الشارع صلى الله عليه وسلم والسعي بالتفركة * وإن كان صواباً فصاحبه مردود وعمله عند الله تعالى غير مقبول * بهذا جاءت الاحاديث الصحيحة التي لا تراعى فيها وتصدده لشق العصي يوجب عند الشرع

أزالته بالكلية حفظاً لنظام الكلمة المجتمعة * كما نبهت على ذلك الاخبار النبوية وصرحت بذلك الآيات العظيمة الفرقانية * قال تعالى في الكتاب العزيز * ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم * وقال صلى الله عليه وسلم * من أتاكم وأمركم جميعاً على رجل يريد أن يشق عصاًكم فاقبلوه * وقال أرواحنا لجناحه العالي الفداء سمعوا وأطعوا ولو أمر عليكم عبد حبشي أجده الحديث وجاء أيضاً * من خرج من السلطان شبراً فمات فينته ميتة جاهلية * كل هذا وأمثاله يحكم حكماً بتأبعم التفرقة وينهى عن شق العصي * وليس لعالم مسلم المخالفة للنص كيفما تأول * فإن التأول الذي يخالف النص ويأين منفعة النوع ويشين شأن الهيئة المجتمعة بتفركة الكلمة وفك الرابطة الاجتماعية لا يكون إلا عن غرض قائم في النفس * وإن رأى له نية مخرجاً غير أن حكمه الاجتماع وجذب القلوب إلى الأيام الخليفة النائب عن صاحب الشريعة أرواحنا له الفداء أهم من تأويلات المتأول كيف كانت * وفي هذا كفاية للمتبعين * وإن كان ذلك المرء جاهلاً فاجوب له قولنا عرفنا يا هذا طبقنا في الأمة وحقيقة تسميتك وصفك في الهيئة المجتمعة * فإن كان من المال أكابرهم أو وزراءهم * يتم لنفع لشق العصي رجعتنا إلى ترجمة حاله ومآجرياته وآثاره الخيرية في النوع ومنافعه التي أبرزها للأمة وعكس ذلك * ودققنا النظر بتدقيقه في دية وقوة عامه وتجرد في علم السياسة وضخامة شأنه في مقام الرئاسة فإن رأينا من أولى المجد الصميم والشأن الفخيم والمنهج المستقيم * ومن أرباب الطبقة العالية في الأمة التي تسمع الصوت وتعلم العين * هنالك نطالبه أولاً بحقوق الدين ثم بحقوق الجامعة المالية والمذهبية * أو بحقوق الوطنية ونعرفه

القواعد النظرية فن تصدر لنصح امرئ بالعياط والشياط * وأخذ يملأ بالكلام البذيء الانحاء والاطراف بدعوى النصيحة * فهو غاش كذاب وانما المحب لامامه الصادق بخدمة خليفته الثابت القدم في منهجه * المشتغل على ارادة الخير لملته ولعموم الهيئة المجتمعة التي يضمه معها لواءه التابعة * فانه يحفظ الآداب المرعية لامامه ويؤيد بالطريق المرضي خدمته * ونصحه وصدقه ضمن حيطه الشرع والعقل يفار لاجله يحفظ مجده في حضوره وغيبته في قربه وبعده يستعين بمودته ومحبة على خدمة الهيئة المجتمعة تحت لوائه * على اختلاف مذاهبهم ومشاربهم وأجناسهم غير على جمع الكلمة ليم شأن الامة ويعلو عجلها ويحفظ حقوقها وتصاب مهابتها * فان اتقاد ذلك المنحرف الى هذا الطريق القويم والصراط المستقيم فقد صان أمانة عبده * ووقف في الدين والعقل والحكمة عند حده * والا فهو مغرض يضمر غير ما يظهر ولا يخفي منه شيء وان كان دون هذه الطبقة أعني من الذين لاشأن لهم في الهيئة الاجتماعية يعرف ولا سابقة تذكر ولم يكن قيامه بالشقاشق * الا انحرافا في المراتق يريد لمة يتلها وفيه يتوصل اليها * اتخذ لها طريق الزور والبهتان وعمل بها سلاح الظلم والعدوان اتباعا للهوى والتيطان * يدعي ارادة الخير للمة وهو عدوها كلب غرضه وأسير وهدية مرضه * يتقلب في الغايات كالخرباء حقيقته في الارض السفلى وأكاذيبه في السماء العليا * ماهو في اللة ولا في الهيئة المجتمعة لافي التنير ولا في العير * ولا هو من رعيها لالاشاة ولا القطمير يخطط للكسرة المعنوسة بالسلم خبط عشواء في فاحه ظلام * ومثل ذلك الانسان لا يلتفت الى عيابه وتوحياته * ولا يبا

به لافي حركة ولا في سكناته والحق وراء كل هذه الاغاليط فيجب على الامة الثابتة لحقائق مثل أولئك الذين قاموا آلة لاعداء الاوطان الاسلامية * ارباب المضامع والاغراض المنوية وهم بنظر المدقق العاقل * أضر من أولئك لانهم انحطوا عن شعائر الانسانية ومزقوا رداء الآداب الدينية * ووقفوا خصوصاً للهيئة الاجتماعية وخرجوا من نسقها الاصلي بالكلية * ولم يكن على وجه الارض من عاقل ذي انصاف اجنبي الجنس والمذهب * يقف حق الوقوف على طور امرئ يهدم بشقة لسانه منار ملته * ويحاهر بسوء الآداب هيئة دولته وينشر الاكاذيب المصنوعة . والخبار الموضوعة . ليخزي بها الامة التي يزعم انه منها . ويحرض عليها سامرة الفتن . عوضاً عن أن يذب عنها . وان ينظر اليه ذلك الاجنبي يدهذب انظار الانسانية وأن يرى فيه * طرز الآدمية وما هو عنده الا كلب اللقيمة يبيع ملته لاجلها * ويبيع شرف مروته بما يجلب لنفسه مصائب خزيرها واذاب * ونه في نفس ذلك الاجنبي افجع من الكلب ذاتاً وأخط منه وصفاً * فان الكلب يصبر على أذية أهله ولا يخون لهم عهداً ولا يهضم لهم ودأ * فمن كان من المشرذمة على هذا المنوال أفني خير يحيي منه وأي مزينة صالحة تنقل عنه * وهو ضرر للنوع الخاص فبالاخرى ان يكون ضرر للنوع العام وعلى أهل العرفان والانصاف السلام وهنا بحث رقيق في أسلوب دقيق الوحدية قائم في كل مشهد حادث اشارة لسر واحدية القديم * فتدبر ايها اليبس ان كلام القديم سبحانه لم يكن بصوت ولا حروف بل هو القاء من حضرة قدسه الى قلب رسوله عليه وعلى جميع ساداتنا الانبياء السلام ونودح هذا الكلام في خاطرك * فانه يسامرك ويخاطبك ويحتاجك في نفسك وتهم واعيتك ما القاه عليها خاطرك * وما

سامرها وخاطبها وناجها به * فقلنا ان محل التنزل القلب والمسامر المخاطب
 المناجي الخاطر ولم يجعل الله لرجل من قلبين في جوفه * فالمتنزل واحد والمتنزل
 به واحد والمسامر واحد والواعي واحد والجامع واحد * ولم تصرف لطيفة
 النظر الا الى مشهد واحد ولم يترجم للسان الا بناطق واحد * وهم جرا فلم
 تكن البارزات والمطويات مفردا ومركبا بعد افراد اجزائها * راجعة الا
 الى الوحدية ولذلك فان الله تعالى لم يرسل لكل أمة الا نذيراً واحداً ليدل
 الامة عليه ويرجعهم من نية غفلتهم اليه * ولم يبق عن كل نبي تعدد اصحابه وانباؤه
 ولم يتصرف في منصة النبوة عنه الا واحد ويسلسل هذا الامر في الامة *
 لان كلمة الامر واحدة * واليوم فصاحب هذه المرتبة المترع في دست هذه
 هذه النبوة * انما هو الخليفة المطاع والامام الواجب الاتباع حضرة سيدنا أمير
 المؤمنين السلطان الأعظم مولانا امام الزمان الغازي عبد الحميد خان نصره
 الملك الديان * فهو في مقام الولاية من منزلة النبوة في مرتبة خلافة صاحب
 العهد المزمع لكل مسلم بالطاعة له والامثال لاوامره التي لا تحيد بعون الله
 عن أمر الله ولا تنفك ان شاء الله عن رضا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واذا تين لنا هذا * فقد وجب علينا ان نصونه ونطيعه ونكتب عن حوزة محبة
 ومقامه وشرف ذاته الكريمة باليد واللسان بما تصل اليه غاية الامكان ولا
 نلتفت لمن يريد فك رابطة الهيئة الاجتماعية لاغراضه الدينية شاباً بمقده أو
 مستأجراً لحسته ولا ينفك عن قومه ويجهز بخزيمهم وخذلهم الا لنفقة الخناوشال
 من حيث فعلها امه اول ما يندر في جنسه
 يستقيم الصدق وعن خسة يستحسن الكذب على نفسه

وكيف يصني لذي بصادم الشرع والعقل ويقوم مع حقارته بنائرة الفساد
 والجهل وفي كتاب الله * ولا تنفك ما ليس لك به علم * ومن الترائب أن
 أناساً من هؤلاء الشرذمة المنحطة تنادي باسم الدين * وليس لهم من الدين
 حتي ولا رسمه ولا من الاسلام ولا اسمه * يقولون بحجة غير المسلمين ولا
 يتقيد أحدهم بفريضة من فرائض الدين وخبيثه في الامة غير مجبول * ودناءة
 حاله مقدوحة في طريق المنقول والمعقول وبكل هذا يريد أن يففل الامة *
 يبارد وسواس جهله الفاضح ليصدهم عن سبيل الله * وعن الاجتماع تحت لواء
 الخلافة العظمى التي أمرنا بالخضوع تحت لوائها شرع الله وألزم العقل خدمة
 النفع العام التمسك بأذيال صاحبها * والانهماك بطاعته ليم الله له أمر القدرة
 علي حفظ النفوس والبلاد وصيانة حقوق العباد اذ لا يتم ذلك الا بقلوب مجموعة
 وامة متفاداة مطبعة * ومن انفك عن هذه الطريقة المثلى * فقد هدم منار الشرع
 والعقل واضر بصالح الامة وشتت منفعتها المنتمة * ويجب على منعة البيئة
 صده وردده لينقلب على ظهره مخدولاً محقوراً ولجوبت بذيظه مقهوراً * واذا
 رأينا من عمال الخليفة الاعظم والباقي فطر وسيع أو أميراً ساعده الوقت على
 بث الفساد فيما يتنافى بمصلحة الخلافة الكبرى * فعلياً أن نأبه المسلمين بلسان
 النصيحة لننفر منه ولتبعده عنه * ولتكون قائمة بهمة الشرع والعقل أمامه هدماً
 لصومعة بفيه وعدوانه ولا تخادنا زوره وبهتانه كأننا من كان وقد رأى مثل
 ذلك فان بعض الناس فيما تقدم من الازمنة كان صغيراً في قومه قلقت به
 القرية الى جهة من الجهات * فاعمل للخدمة والحيلة واتخذ لاغراض مضمرة
 في نفسه كل وسيلة واغتم الفرصة فسل سيف البغي على الخلافة والامة وألقي

على الهيئة المجتمعة كل ملمة فبقية على رأيه من لم يعقل من الذين يزعمون
التشريع وهم عن حكمة الشرع بمزمل * فلما بلغ من غرضه أشده سطا على
اعوانه فأذاهم وقطع جباههم * ولقد ورد (من اعان ظالما مسلط عليه) ولم يبرز
منه فعل لم يكن لغاية تؤل الى منافع ذاته وتقوم بأغراضه وشهواته * وكان
سميه الداهية الكبرى على الامة الاسلامية وعلى مجدد الشريعة لاحديه *
يعرف ذلك من يفرق بين الحق والباطل ولا يخفى لاغراضه عن الحكمة
الدينية والعقلية بعد وضوح الدلائل فاذا رأينا من سلك هذا الطريق الموح
اعتبرنا بحال من سبق من مثل من ذكرناه * من أولي المقاصد الكبيرة
الذاتية ونزها عقول الامة وأديانها * عن أن يستخفها رجل يزعم الدهاء
فيقودها كقطر الجمال برسن واحد * اذ لو لم يستخف فرعون قومه لما
أطاعوه فلما أضاءه المستخفون ورجع الى قوله المفتونون * بنى عليهم وطني
وقال ملا فيه لهم * انار بك الاعلى * والا فرجل واحد من متشرده لأمم
ماذا يصنع (وضعيفان بلبان قويان) ولا اتقياد الا للخيافة الشرعي والحاكم
العلمي الذي جمع الله به شتات الامة وأيد به كلمة الملة * وكل من سعى للتفرقة
عنه وسلب قدرة قلت أو كثرت في الشؤون منه فهو خارجي يقاتل ويهلك *
بل هو من احزاب الشيطان المضرعة بمتفعة نوع الانسان * وهنابذة فيها نصيح
عام نمهد بين يديها مقدمة لاتتمداها الحقيقة والموقف الله * وبما فهم المنرض
الحق ويسد نوافذ فهمه غرضه والخطاب الحق لمن يحو الغرض بالحق
وهذا كفاية وقد توسع قوم من ارباب الاغراض من غير المسلمين فاتهموا
المسلمين بكلمات لاتقال وعثروا بالخوض فيها من عثرات لاتقال فمنهم من قال

انهم لا يشددون على قول كلمة الحق * ومنهم من قال بل يكثر الملق ويرتفعون
بالمدح الى غاية لا يمكن الوصول اليها الا بالخيال * ومنهم من قال أقدمهم عن
الصناعة والتجارة الدين * ومنهم من قال الزمهم الدين بالتعصب والجفاء * ومنهم
من نسبهم الى الوحشية والخلال الردية * والحال ان الدين الاسلامي ببنى ركنه
لا عظم على قول الحق * ولذلك فترى المسلم العالم العاقل يقول الحق * ولا تأخذه
في الله لومة لائم * وأن الملق في الدين الاسلامي من الذنوب التي يجب التوبة عنها
والتخلص منها والمدح الزائد عن الحد * نهانا معاشر المسلمين عنه الشرع الكريم
وقد أمرنا الكتاب العزيز بالصناعة والتجارة ومنعنا عن التعصب الذي هو
القتال للعصبة والتحزب لها وعن الوحشة والجفاء * وأمرنا بالوفاء والوفاء
والمودة والصفاء * وقد بسطنا الكلام على كل ذلك بهذا الكتاب المبارك
فكذلك يزعم القوم * وان كان أهل الاذعان من سائر الأجناس والاديان *
يعلمون أن الدين الاسلامي هو منبع مشارق المدنية ووطع شمسهابرج يوارقها
وأطلس رفاقها * وقد أيد ذلك شؤون طبقات عظيمة مرت من المسلمين * صرت
الأمصار وعمرت الديار وأبقت كريم الآثار وجعلت ديجور الجبل بنور
اعلم باج من النهار * وعند هذه الايضاحات يمكن أن يقول فاش * حيث أن
الدين ذلك والامر كذلك * فم المسلمون اليوم لم تبرز كما هو المطلوب بوارق
مدنيته وصنوف صناعتهم * فالجواب أن المسلمين أزعجهم تهاجم الامم وأقدمهم
عن معاصدهم المدنية * كف أيدي المتداعين عليهم من كل فيج فوقفوا الدفاع
عنهم بين النج والعج لا يستقر لهم خاطر الا وتمكره من أهل الاعراض البوادر
وكن العجب أن لائم التمداعي عليهم وتسوق الازعاجات الصعبة اليهم * هي

من الأمم التي ترمم المدنية وتدعي خدمة حقوق الانسانية * وفي هذه الجملة
شؤون مطوية تحتاج الى نشر طويل وتفصيل جزيل ولكيلا نخرج الآن عن
حكم وضع كتابنا اكدفينا بالاشارة وكلم في الاشارة من طويل عبارة * فهذا
العدر الحقيقي ولو ترك القطا تام ولا يعرف حقيقة عذر المعتذر الا هو أو من
شاكله وصحته معه في نفس الامر المقصود مماثلة * وأن حفظ النوع للنوع
العام يقضي على أولئك الأمم باعانة الماسمين وحفظ النظر اليهم وتخويلهم الراحة
في ممالكهم ونحت ظل خفيفهم ابرتعوا في بحبوحة الامان من طوارق الحدائن
وليقيموا بعد الامن بمصالحهم وبما فيه حصول الاسعاف لصالحهم * هذا اذا
تحققوا بالمدنية التي هي فرع طويل من فروع الانسانية وبقى الكلام على اناس
من جلدتنا يمتنون الى ديننا ويعتقدون ما نعتقد فيما يزعمون * قد نصبوا أنفسهم
في منصب الاعتراض على الامة وتدرجوا لثقل عصى الجامعة في الملّة وتأنقوا
بزيوق كملت ما فيها من المعاني روح ولا لمن أوهاهمها شروح * واني اراهم
ناخذهم زفرة الاعتراض على كل من خدم الدين والمسلمين وأنى ولو بحق صريح
على عصاة المؤمنين وعلى امام الموحدين وخليفة النبي في العالمين لا تفتح اذانهم
الا الى كلمة شر ولا تلفت ابصارهم الا الى مشهد سوء * فهل بالله هؤلاء عند
المنصف من المسلمين * وهانحن قد ذكرنا بلسان الحق وبناطقة الشرع والعقل
ما يجمع شعث النوع الانساني من الآداب الشرعية والعقليات المعصدة بالنصوص
الثقلية والتوفيق بيد الله * أما ما يتعلق بالنصح العام من الكلام فهو مستفاد
من نور الشريعة القراء مؤيد بمواد العقل الاباح الضياء وهو ان الشرع والعقل
مزمان بالتعاون والتناصر والتوادر والسي يقع النوع الآدي في كل حال من

الاحوال والناس على طبقات * فأولهم طبقة الحكام فهم بأجمعهم مكفونون
بالعدل والرافة والرحمة بالنوع وسياسة الامة كما يسوس الراعي غنمه والطبقة الثانية
بعد أولي السلطان * انما هم العلماء والمشاخ والمرشدون وهم أيضاً كلهم
مكفونون بنصح الامة وهدايتهم للطريق الحسن الذي يطابق الشرع وبوافق
العقل ولا يباين العدل بلسان الحكمة والمواظبة لحسنه لينقاد كبيرهم وصغيرهم
عبدهم وسيدهم للطاعة ولا يشذ عن الجماعة * والطبقة الثالثة انما هم أوساط
الناس والنجار وارباب الصناعات * فعملهم مع لزوم الطاعة الخالصة لأولى الامر
ان يتجردوا عن غش الخلق وغنيهم في أخذهم وردهم * وان ينفقوا الناس ويفتقروا
منهم ليصح التبادل في المنفعة * والطبقة الرابعة وهم السواد العام على اختلاف
صنوفه ومذاهبه فكلمهم كما هم مكفونون بالطاعة التامة لولي الامر مأمورون
برعاية الآداب مع كبار النوع وصغارهم مع صحيح التوادر والتحابب العرفي
والوقوف على جادة الرفاق احترازاً من الخلاف والشقاق وتجاه هذه الطبقة
الاربعة طبقة على حدة وهي الطاقة الحارسة اصنوف النوع على طبقاته * وهم
الجند والعساكر المنصورة فكلمهم كمكفونون ومأمورون بالطاعة لولي الامر *
بحيث يكون كل منهم مرتبط القاب مقيد القالب بمحبة ولي الامر وخدمته
غيوراً على خدمة منافع الامة من غير غلظة ولا فظاظة ولا عدوان لا باليد
ولا باللسان ولا بالنظر ويجب أن يكون العسكري كثير الشفقة على افراد الامة
بحيث لو رأى في بعض الازقة صبياً يتكفأ احتياط به كما يحتاط بولده على انه من
حراس الامة * فاذا خرج العسكري باللفظ أو بالحال والفعل عن آداب
الطاعة وعن رعاية حقوق الجماعة * فهو مطرود بحكم العقل والشرع من صنف

الجند الذين هم خدمة النوع آلة الخلافة العظمى لحفظ حقوق كل فرد من أفراد الأمة حصون الدفاع عن ثغور البلاد وعن طبقات العباد * وكل من أفراد هذه الطبقات المذكورة مفترض عليه الأمر الذي ذكرناه * ومن شذ شذ في النار * ومن خرج عن الجماعة فقد انفك عن الطاعة وخالف حكم الدين وهدم منار النفع الذي هو سر الارتباط العام بين الآدميين * ويجب أيضاً على كل فرد من أفراد الأمم شرفها وغربها عظيمها وقهرها غنيتها وفقيرها حفظ نظام الانسانية ووقاية شأن الآدمية برفق في النوع واهتمام بصالحه وقيام عند الحاجة بمصالحه * والا فإذا قال العربي لا يهمني التركي * وقال التركي لا يهمني العربي * وقال الشرقي لا أنصر إلا لنفع الشرقي * وقال الغربي لا أرى إلا منافع الغربي * وكل جنس مال إلى جنسه الخاص وأهمل الجنس العام * فقد اندفع كلهم عن الحق وتزلزل كل عن درجة آدميته وذيكره ما تقتضيه مزايا بشرية فتى أدعى المدنية العرفية أو المدنية الشرعية مدع قائم يطالب بهذه الحقوق العامة كبيراً كان أو صغيراً وعليه أن يعمل بالرفق ما أمكنه * ففي الخبر الشريف (أن الله يحب الرفق في الأمر كله) ولا يجوز له الاغلاظ إلا على باعواذ يضرب بمنفعة النوع وحقوقه * ولا يصح من ذلك على فرد من الأفراد بالتأويلات والاعراض المصنوعات والوسائل المرتبات المنبثقة عن صفات في الخواطر وآمال في النفوس كما هو دأب دجاجة الاوهام الذين يدعون الكياسة والفراسة وغاية عقولهم دون الكياسة ومتى صفت الخواطر وصحت بين النوع الآدمي الملائم وانمحت آثار الاحقاد التي انتجتها الاطباع الدنيوية والمقاصد النفسية * فقد صح الارتباط بين النوع

على قاعدته مرضية وهذا غاية المدنية على الطريقتين الشرعية والزمانية فبالله عليك يا أخا العقل السليم والطبع الكريم * لا تزلزل يوم القول ولا بانحراف النظر ولا بذلة الميل ولا بجاذبة الهوى ولا بصارعة الطبع * ولا بمخافة الجنس والمذهب ولا بمباينة الطور والشرب * وانظر في كتابنا هذا نظر منصف يرى الحق ويقف معه واعمل بمضمونه ان كنت من الصادقين * ونحن لا نتجذبه به أحداً فنكلفه إلى العصمة وهي خاصة بالنبیین والمرسلين ولا نرفعه إلى درجة الصديقين المحفوظين * بل نكلفه بحفظ الود لاخوانه الآدميين وبجس النفاق مع النوع فكل مشافق كثير العوائل لهم * وكل من يفرد عن ملامة النوع معجبا برأيه فهو خب ذميم وأهل الخلق الحسن وصناء الود للنوع هم خاصة الخلق وعيون الامم فاندج بسلكهم وكن من حزبهم تحيى الحيوية الطيبة وتبقى الأثر الكريم بعد العين * ولا تحف على كتم حقيقتك من المحرفين فان الله عدل يحيى الحق وينصر الحق وهو خير الناصرين وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم

السيد محمد صالح أفندي المنير الحسيني الشمشي المكرم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أجرى الحكمة على لسان رسوله المعظم * وزاده بها تحيلاً وتكريماً وبين فضيلته بقوله تعالى ﴿ أنزل عليك الكتاب والحكمة وعلّمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً ﴾ ففي جوهر الخبر كما جاء النص

الى ذلك مشيراً بقوله عز شأنه وهو اصدق قائل * ومن يؤت الحكمة فقد
أوتي خيراً كثيراً * فكان محمد الوجود * وأحمد كل موجود الالم صل
وسلم عليه أفضل صلاة * وأشرف سلام * وعلى آله وأصحابه وأتباعه الخيرة
البررة الكرام لاسيما عترته الذين ورثوا حكمته * فانهم صيت الحكم من
أفواههم ولم سنا برقا على جباههم * ولا بدع اذا جاء الشيء على أصله واقتبس
الخير من أهله ولهذا تفجرت بنابيع أنهارها من أطراف بنان فرع هذه الشجرة
الطيبة التي أصلها ثابت وفرعها في السماء * ومعدن العلم وجمع أنجر الفضائل
من أذعن لفضله الافاضل الجامع بين المنقول والمقول * غر العلماء صاحب
السيادة والسماحة والكمالات * والرجاحة والمزايا الحميدة * والتأليف الجمّة
المفيدة مولانا المشهور في كل قطر ونادي السيد السند محمد أبو الهادي أفندي
الرافعي الصيادي ومن جملتها هذا الكتاب المحيي الفضائل للامة فلهذا سماه
كما هو الحق روح الحكمة ولا غرو اذا صدر من محمد عن محمد ومن أحمد
عن أشرف محمد ولما رفعت نظري الى منظره البديع * رأيته أزهج من عقود
الاجياد وأبهج من زهر الربيع فقلت لمعانيه * هل غلت ثملي به من كؤوس
معانيه * وأنشدت على البديع مطرباً كل نبيه

بحمد لمسا أراد الهنا احياءنا بهدي بمحض الرحمة
من بعد مامات قلوب بالهنا ألهمت فضلا بث روح الحكمة

كتبه خادم العلم الشريف

محمد صالح المنير الحسيني

وهذا تقریظ لكتاب روح الحكمة * من نظم العالم الكامل الشاعر النائر

الهام الفاضل ذى الفضيلة توفيق أفندي الايوبي الانصاري دام فضله آمين
يا إماماً قد تساي شرفاً في السرايا بزكى المثبت
فقت من ناولك بالجد الذي لا يحاكي والفضار المثبت
والعلا قد شيدت أركانها منك بالتقوى وصدق النية
ولها قد بات سر طامس جهل اعلامه من مدة
وهلال الشرك والشك اختفى مذنبدى منك شمس القطرة
أنت يا بدر الدجى من أنجم بسناهم يهتدي ذو الحيرة
سادة يستزل الفيت بهم وبهم تحي دياجي الظلمة
سادة جيد العلا حسنازها من معاليهم بأبهى زينة
سادة مجدأ علوا فوق السها والثريا دونهم في الرفعة
جملة للحكمة عنهم أخذت وهو تفصيل تلك الجملة
وبكى يا عين أبواب النهى بل ويا انسان تلك المقنة
طويت غر معاني فضيلهم فنشرت عرف أركى فحة
فالعالي أتمو روح لها وهي لولاكم كجسم ميت
والمعاني أتمو أسرارها حيث أبرزتم غني التكنة
وفنون العلم أتم قطبها اذا رجاها بسلامك دارت
أرثكم عن جدكم خير الورى ثابت في الخلق والعرفة
كم جبرتم في الورى صدع فؤا دكليم من زمان معنت
وعفوتهم عن مسي كاذب قد أتى في شأنكم بالعت
وبروح القدس أيديهم فأيدتمو بالحق دين القطرة

فطرة الله التي عن عارض السسخ والتبديل فضلا جلت
 فطرة الله التي جاءت بها الانبياء وهي طريق الجنة
 وهي من كل عذاب جنة للورى أنم بها من جنة
 نم سفر منكمو جاء هدى وضياء للمنيب الخبت
 منهل عذب هي سائف شربة منه شفاء العلة
 يفتح العين والابصار لو غشاوات بها قد سدت
 قول حق يطل السحر الذي في الورى ألقاه أهل الغفلة
 فاتح أقفال أبواب الهدى من قلوب بالهوى قد صدت
 كاشف الظلم عن رمز العلا وهو معنى باء والنقطة
 لسبيل الله بالحكمة يد عو وبدي أحسن الموعظة
 ذو سنن يحيى به ليل الهوى بيان وجدال بالآي
 وبراهين عقول وضحت ونقول ثابتك صحت
 أيد الذكر كما أيدع وما بالنور ليل البدعة
 وبه الحكمة فينا أحييت فلذا يدعى بروح الحكمة
 كل فضل فيه فضل باهر وهو وصل بقول الهمة
 فابن رشد عاجز عن سورة مثله في النظم بل عن آية
 وابن سينا طوره بقصر عن طور سينا ذي العلوم الحققة
 ليس من ينحت من أفكاره كالذي يسقي بكأس الحضرة
 حضرة المختار نبراس السنا ومفيض النور أصل الرحمة
 لاتوازي فلة النكر التي ملها نحو العلا من لفقة

نفثة الالهام في أفدة خصها المولى بأسنى نعمة
 صيغة الرحمن لا يصحبها خلل كالصنعة المحدثه
 قد حضرنا وشهدنا نسجه حينما ألبس أسنى حلة
 فرأينا عيماً اذ صاعه عقد در بيد لا شلت
 وسمعنا رشداً اذ شفت السمع منه ثمين الحلية
 فرأيناه بدت لحنه وسداه من فيوض القدرة
 فعلى علم شهدنا وهدى اذ شهدنا ذك بالبالصرة
 فابق واسلم للهدى والعلم والمجد والمعروف والمكرمة
 وتسسم في العالي رتبة قد سمت بالجهد أسنى ذروة
 لاعدنا من هذا كم مظهر لا لحرمان من سنا كم مطالعاً
 مظهراً غامض سر الملة لا رزقنا بأياد منكم
 أشرقت منه زكا في الامة لا برحم في البرايا مرجعاً
 بسطت وقت الرخا والشدّة ماثت قضب في روضة
 ماثت طائر في روضة وبقيتم تزدهي الدنيا بكم
 الداعي

محمد توفيق الايوبي الانصاري

وهذا تقرظ العالم الفاضل ورحمة الافاضل الشيخ أحمد بن الامين

الشجيطي حفظه الله

ري لنا بجوهر منظم بحر علوم ذو جدي منسجم
 أبوالهدى الهادي لهيج أقوم مؤمن الخائف مغني المعدم

من اتقى لفرع عز أسنم
عاري العلامة وشيم المنعم
وكتبه تفنيدك عن معلم
لله ما أبداه روح الحكم
من دونه حسن المشوف المعلم
روض به جادت غواصي الديم
يفوح منه اليمين للسلم
به ابتهاج كل مرء مسلم
هو الفتوحات لكل مبهم
أغلق أقفال الضلال الأشأم
منه يموت كل نذل مجرم
ومنه يقيط اللبيب المنتهى
وارث جده الرفاعي الأكرم
والهاشمي ذو الفخار المبرم
لا زال مرفوع الذرى في الأمام
الفقير الى الله

أحمد بن الأمين الشنقيطي

وهذا تقرير القاض النبيه العالم الوجه صاحب الفضيلة السيد الشيخ

كمال الدين أفندي آل الصوفي الرفاعي دام ممدوح المساعي

شيخنا صدر صدور الأمة وإمام القادة الأئمة

أوحده الدهر أبو الهدى الذي
ناصر الشرع قوام الدين من
أشرفت من وجهه شمس الهدى
نائب النوث الرفاعي الذي
فاق أهل العصر فضلاً وعلا
وبجمل مذعت أفتدة
ياله سفرأً بديعاً باهرأً
قد حوى مادق عن فهم الأئى
ولعمري جاب عن مظهر ذا السدين والاسلام ليل الوصمة
فهو روض عند ليل العلم في
حقى معنى الهدى عن رحمة
نسج مولانا عام الوقت شـ
سيد ساد الورى في خلق
أين منه قس أو قيس وسـ
قل لفتون مضى بمجده
فجزاه الله مولى الفضل عن
وصلاة الله للمختار والحمد لله متم النعمة

العبد الداعي

محمد كمال الدين الصوفي

الحسيني الرفاعي عني عنه

مشرفة ماطلع القمران واختاف الملوان آمين
العبد الفقير الفاني

محمد الآمدي السيواني المسكاني

وقال الفاضل الاديب الشاعر النثر اللبيب عند لب محافل الكيال

الجلي الحافظ عثمان أفندي الرفاعي الملوي الموصلي مقررًا ومرتبلاً

يا إماماً لهدي خير أب ولطه خير نسل مثبت

أصبحت كنيك هدى نورها كل عاص ومنيب نجبت

ثبتت فيك المعالي كلها والسوى في كله لم تثبت

مذبرك الحق جسماً للعلا للملا حررت روح الحكمة

فيك منظوم ارتجالي صفته من فؤاد للسوى لم يلفت

خالصاً عن غرض اذ جاءكم فيه انماش فؤادي المبيت

واشفع هذه الايات بالايات الآيات * فقال مؤرخا ومرتبلاً أيضاً

لا زال يعبق بعمائه لأرباب الآداب روضاً

روح يطير لها الواعي بهيمته في الطرس حلت فدلته لنعمته

ما كنت أعلم ان الروح يظرفها طرس وتدخل طوعاً تحت عصمته

حتى رأيت كتاباً من مطالعه يرى المطالع تبييناً لعزمته

سفر صغير به صف الهدي كبرت والدين طالت لنا أعماد خيمته

أفادنا حكماً قوت عزائنا فيها المسرة للهادي وأمته

من نسل أحمد قد وافق فلا عجب اذ الرسول لربي عين رحمة

خذ الهدي عن أبيه واكتسب شرفاً فروح حكمته قامت بهيمته

لنا الحياة بها لأحت مؤرخة أبو الهدي أنجعتنا روح حكمته

وهذا تقریظ العالم الكامل الشيخ محمد أفندي الآمدي دام وقفاً بالمدد السرمدي

الحمد لله الذي جعل من الامة في كل وقت من يجدد أمر هذا الدين

وينقذ عنه تأويل الجاهلين واتحال المبطلين ويث * (روح الحكمة) في

الانام * ويدعوهم الى دار السلام * والصلاة والسلام * على منبع الحكمة

والهدى * وعلى آله واصحابه حاة الدين ونجوم الاهتدى * اما بعد فقد امتن

الله على بشنيف سمي بكتاب رفع منار الهدى للمريد * واصبح مرشدا

لمن كان له قلب اوالقي السمع وهو شهيد (فاعلام حكمته بينات ان في ذلك

لا آيات) وحوى من نفائس العلوم اكسيرا * ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيراً

كثيراً * واشرق نور العقل فيه لقوم يعقلون وبالنجم من مواد فلكهم يتدون

ضمن عبارته البديع الانظام * حور مقصورات في الخيام وهو جبل الرشاد

القوسوم ومن استمسك به فقد هدى الى صراط مستقيم * وهو كما سي

(روح الحكمة) أسأل الله ان يحيي به قلوب الامة فالى الاقتباس من أنوار

حكمته فليتناسق المتسابقون

يا من يريد الاهتدا لحكمة قدر ضلت

بنور عقل والهدى فاظفر بروح الحكمة

وفي ذلك فليتنافس المتنافسون * كيف لا وهو من آثار منبع العرفان

وجمع البيان ومفخر أهل الزمان تاج الافاضل ومن انتهت اليه المسكram

والفضائل * وسارت بذكره الجليل الركبان وتعمطرت بشرفضله الجليل

البلدان السيد الكبير والعلم الشهير الجليل * القدر العظيم المساعي سيدنا

ومولانا السيد محمد أبي الهدي أفندي الصيادي الرفاعي * لا زالت شموس